



قابلية في جود من منن الولد وفضله
ان يبقى ماله الذي هنن الزمان مثله
حاوي المعارف والكما لعمرو جامع شمله
فالديتقيه لنا دو ما بحرمه رسله

660

هدية الفقير
وكتبة الوزير

مركم زود رينم ان شوخ ولبارا
دل ميرود زودستم صاحب دلاان خدارا

Hasan Husn B
660
ESKI

بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله سائر الوجود بانواع القيود وكاسفه ومنور كوكبه بمراتب كوكبه وكاسفه
 فهو الاول بما عليه في الكل المعول وهو الآخر بانطاس امواج البحر الزاخر وهو
 الباطن بزوال ما هو له كالمواطن وهو الظاهر بجميع التقادير والمظاهر وهو
 بكل شيء عليم سلام قولاً من رب رحيم ثم ذاك كتاب المبين الم ذلك الكتاب
 لا ريب فيه هدى للمتقين فذلك العلم والفعل والكتاب ثلاث مرات تعرف اولها
 الاباب فبعد ظهورها الى الحضرة الذاتية من اباب فالقوة للعلم الرباني السهاب
 والنفس الرحاني للفعل والخطاب والقلم الروحاني للكتاب والصلاة والسلام
 على النور الذي في الواسطة بين النور الاول والنور الثالث عند ظهور النفوس المطهرة
 في قروح المائي والمائي وعلى الرب الرجوع اليه واصحابه بالانعطاف عليه
 والتابعين لهم بالوقوف بين يديه **بعد** فيقول سيخت الامام العالم العلامة
 واستاذنا الرهام المحقق الفهم صاحب الكشف الحقيقى والمشهد الصديق
 فريد دهره ووحيد عصره الشيخ عبدالغنى ابن الشيخ اسماعيل النابلس متقه
 الله تعالى بشهاده في مقامه القدسي **هذه وصايا ايمانية** ومزايا عرفانية
 وصحائف احسانية وظرايف ايقانية سحبت بها الحقيقة الانسانية عند
 انسابها الى الحضرات الربانية والتجليات الرحمانية ولم يحصل فيها المراجعة
 الى كتاب حادث غير الكتاب القديم الظاهر للبصيرة النورانية من خلف
 حجاب الصورة الانسانية في ليل انشاء البهيم اخطأ بها من وجب علينا
 مخاطبة لانه السعيد الموفق ان شاء الله تعالى الشهود الى هذا المقام العظيم
 وانه مقبل على الكمال فقال الله تعالى يستطيع معنا صبراً على تجليات الجلال
 والجمال يثبت الله الذين امنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة وما
 المأمول سوى العرض على الله تعالى بالتجلي بجواهر الايمان ومحاسن الاحوال

الفاخرة ويا طالما طرقت سمعها رات المتقدمين والتأخرين ولا فائدة في نقل
 الكلام من اليد الشمال الى اليد اليمنى وكل جديد له لذه لا سيما اذا طابقت القدة
 للقدة وان الهدايا الالهية هي الاحق الاخرى بالقبول عند اهل المقامات
 العلية وقد وردت بفتنة بوجه الاختصار طمعا في حصول التأمل لها من
 صاحب هذه الاراء الصحيحة والانظار فان القلم النوراني اذا لم ترقه مشي
 والقلم الظلماني لم تزجره عن الاسرار وشي وفي التطويل ملال ولا اشتغال
 اشتغال وروى القزويني في سننه عن رجل من اهل المدينة قال كنت معاوية
 الي عائشة رضي الله عنها ان اكتبني كتابا توصيني فيه ولا تكثري علي فكتبت عايشة
 الي معاوية سلام الله عليك اما بعد فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
 من التمس رضا الله بسخط الناس كفاه الله مؤنة الناس ومن التمس رضا
 الناس بسخط الله وكفه الله الى الناس والسلام عليك والاعاديك في ذلك كثيرة
 ونحن كتبنا اليك هذا الكتاب واوجزنا فيه على حسب فتوح الوقت ومقتضى
 نطق فيه سلام جميل من مقام جمال واسنى تحيات كبري جمال
 والثانية واقت باشرافى بهجة تصاح ايدى كوكب شمال
 بدا وظلام الظلم في كل جانب وما بيضه ايام كسود ليلالي
 فظهر حسب الاستطاعة دين به قد تشي مصطفى المتقالي
 ونصروا من المولى الكريم بمائة كسف حرام في الوري وطلال
 والزام من يابى الشريعة فاحيا ظهور طواغيت صبية ورجال
 تغلب بها اب الليث رؤية ظلم وايدى عراض الامتداد طوال
 له الله من انشر العدل فظلم طرق بسوء لو تحول حال
 ولا زالت الايام مشرقه به واوراقه لا تقتضي بحال
 مد الدهر ما عبد الفنى شدا بما يسر ما غنى من بديع فقال
 ودابصلا فامع سلام اتى على نبي وصحب للنبي وال
وصية جامعة واجبة لا معة من اللازم في حق السعيد الموفق ان ينظر
 في نفسه اولاً كما يتبدى الصغير بقرارة الحروف فيقال الاقربون اولي بالمعروف

فيستخرج من صدرت نشأتها وبسقت تحلتها وسرحت تحلتها فيوصل انقطاعها
ويرفع انقطاعها فيكشف عن حالها بغير تحلف ويبيها مع من هو معه ايها
كان من غير تكلف ويقوم به مهاب في مواضع التكليف متلقيا الاعمال من ربه على
طريق النية عليه منه سبحانه وسبيل التتريف وكلما حركته خواطر الدعوى
بتأثيره في الاعمال والاقوال سكنها ببرد معاني اليقين والايان بالمنفرد بالتأثير
في جميع الاحوال وليس في هذا السر الساري طمس لخم الجز والاختيار فان
مرادنا ارتفاع نظر الكاملين الى ما هو من وراء قصد القاصدين والسفينة
المشحونة بالهمم العلية بجارية في بحر القدرة بامواج التجليات الربانية قلنا اجل
فيها من كل زوجيت انبياء واهلك الامم سبق عليه انقول منهم فانه اشارة
الى النفس المدعية من بين امثالها الموضوعة عنهم وان مرادنا ما ذكرناه الكسف عن
حقيقة الحال وحلول البصيرة في جميع الخصال لان المراد تقيير ما هو عليه
الانسان من الاحوال نور بادي من جانب الوادي ثم من اللازم في حق
هذا السعيد الموفق ان يواظب على الانكال والتسليم لله هو القائم على كل نفس
بالكسب في جميع الخصال واذا صدرت منه دعوى نفسانية او شغف باستقلال
في صدره وحالة مرضية او غير مرضية فليذكر قوله تعالى الله خالق كل شيء وحوادث
من ايات عموم الايمان ولا يخرج الى تأويلات الذين رضوا بان يكونوا مع
الحوادث وتخوفوا من الله المالك والمتالك لعدم الاستعداد حتى يرسخ
قدمه في تحقيق هذا المقام وتتصلب اعاليه وتتراخي اسافله فيذوق
حلاوة الايمان ولا يقتنع بالكلام ويعلم ان وراء العلوم الظاهرة في حضرات
الغيب بحور زاخرة فاذا احسن بأسر الجلال وانوار البرهجة والجمال
واعتمد على اخذ العلم من فيض الحسن وتعطلت منه قوة الفكر والخيال
فهناك يترك جميع الطرق ويلقي وذلك ما كنا نبغي ليل مقرر
وروض مقرر لا يظن هذا السعيد الموفق بان اذا قبل على نفسه لعمارة
غيره ونظافة امسه قبل الحول في رسمه وغيبته هذا الطالع من شمس
وبرد قلبه بالتسليم وشرب كاسا مزاجه من تسنيم ان الله تعالى يفسد

عليه

عليه تدبيره المشوب اليه او يستغله ذلك عن الامور النظام في فصل قضاي
الاحكام بين الانام اناضنا من له ان ذلك مما يزيد في قواءح انجاز مصالح
دينه واداره فان المراد لكشف عن حاله التي هو فيها وعدم الالتفات بما يدور فيها
لامرادنا افراد تلك الحالة وترك ما هو فيه من قبل عالم تكن ذات استخالة
بان تكون منهية عنها وهو ما مور بالتباعد منها والافان النزك فعل من
الافعال وذلك داخل تحت قولنا بالتباعد عن الاعمال والله الساعد والمعين
على كل حال سراج وهاج وجر عجاج فاذا فرغ هذا السعيد الموفق من الكشف
عن احوال نفسه وتحقق بما الامر عليه في حال عقله وحسبه وعرف نشأته
الظاهرة والباطنة وعمر مواضعه بالعبادة ومواطنه وشهد بالحق استيلاء
الحق على جميعه ولم تخدعه الوساوس النفسانية فتدفع من وضعه
واوصله التقرب بالنوافل وزيادة على التواضع المألوفة لان تارك انوار بعض
حتي بعد لا يتقارب لانصافه بالحالة المذمومة بحيث انتجت له النوافل بالتقرب
محبة الحق فنبذت ظلمته بالنور كما ورد في الحديث الماثور بان كسفت عن حال
نفسه فوجد بها تسع برها الذي اجبرها وتنصير به من كمال قربها على حد قوله
سبحانه ان هو قائم على كل نفس بما كسبت وقوله امن بملك السمع والبصائر
والافئدة وقد وفي له الكرم موعدة فعند ذلك عليه بالالتفات الي
حيث اراد من الجهات فان الامور حينئذ تنطلق له وذلك الانطلاق عين
التقييد وما تشاؤون الا ان يمشي الله وما ريك بظلام للعبيد فانيما تولوا
فثم وجه الله ان الله واسع عليم وتبين حينئذ الفرق في مقام الجمع بين
الماضي والقديم فتصير له وصايا اخرى هو باحسب ذلك الحق واخرى اشارة
حاجب وبعبارة واجبة لاول قضية تكرر هذا السعيد الموفق ان يكون نظره
دائما في امور غيره في اقامته وسيره وان يحمل امر نفسه بالكلمية متكللا
فيها على ما يجتاز له هارب البرية فان الحق تعالى في حاجة العبد ادام العبد
في حاجة اخيه ويعطى طريقة كل نبيل نبية فيدعو الله تعالى بظاهرة وباطنه
بجميع الانام لا يهل الاسلام وغير اهل الاسلام ومن جماد وحيوان وحسوس

ويعقوب من كل مخلوق فان للبرح محتاجون الى الرحمة وهم بها ظهروا وترتبت لهم الحقوق
والاعدا محتاجون الى الدعاء اكثر من الاصدقاء وهذه الحالة توجب لارتقاء وهي دليل
الصدق في الثاوص والفوز بالخصيص **معراج الصعود ومنهاج السعود** ثم من
اللازم على هذا السعيد الموفق ان يردم شكره لمولاه على ما اعطاه ويعطيه في كل
لحظة من امور دنياه واخراه وليتطويع الموالم مشا وعطايه ومحاسن ومزايه
بعضها بالصرح وبعضها بالاسارة والتلويح ويرى من جملة النعم خلق النعيم
والحكم عليه بالتقريب لتمييز الشيء الملبس فخلق الشيطان نعمة عليه من الرحمن
وكفرانه لتلك النعمة نعمة على الشاكر ليتبين بذلك شهود المحسن من الماكر
وكذلك كفر الكافر نعمة على المؤمنين ومثله فسق الفاسقين نعمة على المتقين
حيث ظهر بذلك اثر اسمه تعالى المضل والتمتع وسلم المؤمنين والمتقين من ذلك الذنب
المرتقم اذ لا بد للاسماء الالهية من الآثار بحسب مقتضى الظهور والاستدراك
وهكذا اذ ايمان من نعمة الا وهي على عبد من عباد الله تعالى نعمة واما العكس
من ذلك بان كل نعمة فلا بد ان يكون لها عيب من العباد نعمة فهو وان كان كذلك
ولكنه ليس في نظر السعد لان من احوال العدا وجهه السعيد الموفق ان
ينظر افعال ربه كلها احسانا وانعاما حتى يقتضي ذلك مزيدا من اكرامه
قال الله تعالى ولين شكرتم لازيدنكم فالشكر روية المنعم متصف بالانعام على
الوجه الثام كما قرناه في هذا المقام وكما تجوز هذه الرؤية زاد تحقيقا
واستقامت استقامة وتوفيقا **يد حافظه وعين ملاحظه** من اللازم
في حق هذا السعيد الموفق ان يحسن نظره في كل شيء فان الله خالق كل شيء والكاثر
لا يبعد عنه الا كالملا ويكون نظره في الاشياء بالنظر الالهي على حسب التحسين
والتقريب بالشريعة لا بحكم الطبيعة فانه يحكي ذلك مع مولاه **هو تخلص**
هو عن المدح والذم بمقتضى هواه روض اربعين واعداد طويل عريض
من اللازم في حق هذا الموفق السعيد ان يصبر على حكم ربه في كل بلاهديد
قال تعالى ومنبلوكم بالبشر والخير فتنة واليا ترجعون وقال تعالى وبلوناكم
بالحنسات واليات تعلمهم يرجعون فالكل بلا والمرد الرجوع في كل غروب

وطلوع فالرجوع هو الرجوع من حكم التنوير وتصرفها في كل معقول ومحسوس
الى حكم الى الغنوم بحيث يصير هو المتصرف وحده في العبد بكل متحقق وموهم
ذلك ما ذكره في اول هذه الرصايا من الابتداء بعرفة احوال النفس ليصلح الملك
فتصلح الرعايا والصبر هو حسن النفس في البكوى وتجرع المرارة من غير
شكوى وانما يورث الصابرون اجرهم بغير حساب وكل شيء بلاه لا يستخرج الصبر
وكل شيء نعمة كما قدمناه لا يستخرج الشكر ويهاجن حان لهذه العايد الانسان
يرفعه الله تعالى من الخسيف الجسائي الى الاوج الروحاني ثم الى المقام الرباني
والجانب الرحاني **دواء شافي وعلاج رافي من داء خافي** اصل الجميع
معالجة الداء الرجيع وهو داء الذنب والخطا الذي يمنع من السبر والخطا
والتوبة دواء منه وسفا ويمنع عنه وحقيقة التوبة تترك الذنب بعد
معرفة والا اذ به والغار من كل مخلوق الى خالقه وكل من رزق الى رازقه فما لذب
هنا كل شيء بحسب مرتبة العبد فتدكان كل شيء على العبد نعمة فلما انتقل من
نفسه صا وكل شيء عليه بلا ونعمة ثم لما وصل الى حضرة ربه صار كل شيء ذنبا
له يجب الاحتراز من قرب به وهكذا كلما اختلف العبد في حاله اختلف عليه
الشيء بحسب ماله فتختلف عليه الاحكام وكلها شرعية سيد الانام ولو ذهب
نستدل على ما ذكرناه بالكتاب والسنة لطال الكلام وانفس المقام وقد نزلنا
ذلك انك لا على فضل هذا السعيد الموفق فانه يعلم ذلك فلا يحسن
ان نحالجه بما هو سالك فيه على اكل السالك والالكنا يحسن ينقل الى
الجمال الجبر ويجعل النزل الى الجبر **هبوب الصبا من جانب الخبا** لا بد
لهذا السعيد الموفق من التفريح لهذه الصعيفة وتزديد النظر فيها بصيرة
اللطيفة وان لا ينزكها سدا فان الاذن وردا يرا وجهها بكتابتها على
حكم هذا الاثر والابتداء والذي اخرج جواهرها من بواطن البحور اراد
بها ان تكون قلايد الاعناق والنخور ولا شيء منها في ناظر مشبه بالخالف حكم
الشريعة او انه يكون للمعنى الفاسد وسيلة او ذريعة بيد اني لا ادري ما الذي
تقتضيه اليه الفهم في كل معنى مفهوم فالمتقين على هذا السعيد الموفق

ان يطلب لكل كلمة ظهورها معني غير مراد. صرفه الى المعنى اللاتيني بكالاه على حسب الاستعداد
 فان المقصود. ذكر المعنى المقبول لا المردود. وكان المناسب عدم ذكر هذا الكلام
 في هذا المقام. ولكن الكتاب يقع في يد اهل وغير اهل. وكل فرع يرجع الى اصله.
نقطة طيب و**نقطة غصن رطيب**. انما قصدنا في هذه الرسالة. ذكر الله تعالى
 بنوع من الذكر مع اهل الايمان في هذه الحالة. فيايتها السعيد الموفق. تمسك بهذا
 القول المحقق. فانه يتلج فواد الموحدين. ويحرك ساكن الغرام من قلوب العاشقين
 شمس لها قلب الموحدين مطلع. ولها النواظر مغرب والسمع
 ظهرت على دلات حين تأمل. فالبرق يلعب والحوادث يلعب
 يا ساكن الغيب القدس نظرة. لا سير شوق بالمدامع تجدد
 هو مبيت في البعاد مكفن. صليت بنا ركب منه الاضلع
 وجبله كتمته ظلمة كونه. وعليه من شبح الغنالك برقع
 فاذا التفت اليه يا قمر الحمي. عمرت ببرجنتك الديار البلقع
 وبنورك الاكوان مشرقة فلما. تجلو مكان من سناك وموضع
 والسرانت ونحن عنك اشارة. لا زال منك بكل قلب اصبح
 وعيوننا بك ناظرات والكشا. ابد بعشتك في الملاح مولع
 وجودنا هوانت لا اثنى صا. جسم وروحا اننا تنقطع
 بالفرق والجمع اللذين هما لنا. لا زلت افرق في الوجود واجمع
 الله اكبر هذه حلال اليها. وجه المليحة ظاهري يتشعشع
 ماناها الا الذي هو محرم. والاجنبي على انبا قد يطعم
 اياك تقنع بالسوى عن حسنها. ان السوى ما فيه عنها تقنع
 هي رامة هي لعل ولا جلد ا. ناديتها يارامة يا لعل
 وفي الحوادث باعتبار وجودها. وسوى الوجود عن التحقق يمنع
 والحل محتاج اليه لا شرع. بسواه للعدم المحقق اسرعوا
 والنور تلك وما سواء ظلمة. فاذا ارادت ان ترى تتشعشع
 كثرة لكثرة ما ترى بشؤونها. وعن الجميع لها المقام الارفع

وهي الوحيدة ماله من شبهة. والوتر الشفع الذي لا يشفع
 لا تخجب عنها بكثرة فعلها. فعل المليحة للمليحة يرجع
 ولنا اشارات وتلك لها بها. هي ان تشاقرمت وقاض المبع
 اهدت الى عبد الفنى غناءها. عما سواها وهو فقر مدقع
 ومتى يجاول ذكرها هو بلبل. بالنطق منها في رباها يسبح
 وهي الامان لنا فما هو خاف. في التشاقرمت بها ولا هو يفرغ
 سبحان الله الجليل. هذا يوم يعطف فيه الخليل على الخليل. والحوادث فتش
 وقواطع. كما انها ايضا فتموس سواطع. والسعيد الموفق يقبل عليها دواء.
 ويكثر زنها داء. وهذا مقدار ما استار به الاذن الالهى من البيان والتزيين
 تبصرة وذكرى لكل عبد منيب. ونسال الله تعالى ان يسهل الامور.
 ويشرح الصدور. ويكشف الاستار والحدور. وعن وجوه البذور. وينعم
 بالشهود والخصور. فانها محنة للعباد. وقتنة الارباب القلوب الغلاظ
 الشداد. قال الله تعالى عن انوار العظيم الذي هو الحق ولا يدر ال في العوالم
 منيرا. يضل به كثير ويهدي به كثير امر صلى الله على سيدنا محمد
 وعلى آله واصحابه. واتباعه وانصاره واحزابه.
 قال حضرة الاستاذ المصنف قدس سره الله.
 سره. يخرج هذا في ثلاثة مجالسن.
 في يومين فانيهما زيار الحجة.
 اثنى سن والعشرين.
 من شهر رمضان.
 سنة اثنين.
 فمائه والى.
 م م م

«الاولو المكنون»
«في حكم الاخبار»
«عما سيكون»
«م»

بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله والصلوة والسلام على نبيه، **اما بعد** فيقول شيخنا واستاذنا،
 وبركتنا وملاذنا، صاحب المعارف الغيبية، المنزهة عن الاين والآن،
 والمكاشفات الباطنية، الصادرة عن الشهود والعيان، سيدى الشيخ
 عبد الغنى ابن الشيخ اسما عيل ابن النابلسي، لا زال مفيض علينا من رشحات
 بحر اسرارهِ، ومنقذنا من ظلمات الجهل بلمحات انواره، **هذه** رسالة
 عملتها بجوابه، وارسلت بها خطبا، كسفت فيها عن حكم ما يقع بين الناس،
 من الاخبار عما يحدث من الوفايع في الزمان المستقبل، وانزلت الاتباس
 وشرحت طرق اصول الغيبات الكونية الى العقل والحواس، وفرفت بين
 مالا باس به من ذلك وبين ما به **ياس**، **وسميتها الكواكب المكنون**، في حكم
 الاخبار عما سيكون، والله ولي التوفيق، والهادي الى سواء الطريق، **اعلم**
 ايها الصديق الحميم، وتلك الله تعالى الى السلوك في حقيقة الصراط المستقيم
 ان الله تعالى اودع من الازل اسورا في امور روي المسماة خبايا، كما قال تعالى الا
 يسجدوا لله الذي يخرج الخبايا في السموات والارض من السموات والارض مع الزلازل
 المستودعات بصيغة اسم الفاعل وجميع ما كان وما يكون وما هو كائين
 الامور المستودعات بصيغة اسم المفعول فالسموات هي الاسباب العلوية
 والارض هي الاسباب السفلية فمن عرف اسباب السموات والارض عرف ما
 احب الله تعالى في ذلك، وعقدار ما يجهل من تلك الاسباب يجهل من
 الامور الخفية في ذلك ومن جهل شيئا سماه غيبا وقال لا يعلم الغيب الا الله
 قال تعالى قل لا يعلم من في السموات والارض الغيب الا الله ومن علم ذلك
 لا يسميه غيبا كما قال تعالى الذي علم بالقلم علم الانسان ما لم يعلم فالاجماع على
 انه لا يعلم الغيب الا الله سبحانه والاجماع على انه يجوز ان يعلم الانسان
 بتعليم الله تعالى له ما لا يعلمه غيره بسبب من الاسباب السماوية او الارضية

47
 واسباب العلم بالحوادث المستقبلية اربعة **اما** وهي نبوي **والهام** كسفي وهذا ان مخصوصا
 بالانبياء والاولياء وهي الاسباب السماوية **واما** بالاطلاع على حركات الافلاك واقتنائها
 الكواكب او معرفة الحروف الرومانية النطقية او الرقمية وهي قوى الافلاك والكواكب وهذه
 هي الاسباب الارضية ولا تختص بالانبياء والاولياء بل يستر في معرفتها المؤمنين
 والكافرون بما يسميها الكافرا سباب السموات كما قال زعون لعل ابلغ الاسباب اسباب
 السموات الالية وانما هي اسباب ارضية لا مكان معرفتها بالتصعد العقلي والرياضة النفسية
 والتعليم من العالمين بذلك بخلاف الاسباب السماوية فهي لا تكون الا اهل الاختصاص
 من الانبياء والاولياء بطريق الفيض والتمنول من حضرة ذي الجلال فصاحب الاسباب
 الارضية فقط ضيق صدره كانا يصعد في السماء وصاحب الاسباب السماوية
 مشروح صدره هابط من الغيب الى الشهادة وستان بينهما ويرى ما علمت الانبياء
 والاولياء الاسباب الارضية ايضا كما قال تعالى وكذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات
 والارض وليكون من الموقنين اي المحققين بنا لرؤيته اسباب السموات والارض
 واطلاعه على كل ما كان وما يكون وما هو كائين ثم بين الله تعالى ذلك بقوله فلما
 جن اي اظلم واستقر عليه الليل يعني ليل الاكوان والمفهوم انه قبل ان يحس عليه
 الليل كان ساطعا على الاسباب السماوية وهي الوجي والالهام فاباد الله تعالى ان
 يظلمه ايضا على الاسباب الارضية حيث قال تعالى راي كوكبا قال هذا راي اي
 صاحب كما يقال رب الدابة اي صاحبها وما كنها ومربيتها وذلك لان جسده عليه
 السلام ونفسه وعقله وروحه متولد من فوجه الكواكب كسابر المولدات من
 الخلق لانها المديرات امر او هو ما اشأ رايه تعالى بقوله فلا انقسم عواقع النجوم وانه
 انقسم لتعملون عظيم الانية فالمدبرات بمنزلة انما يعين في خدمة البساتين والنفاس
 والطبايع كالاشجار المختلفة والمولدات الاربعة الانسان والحيوان والنبات
 والمعدن كالتار لتلك الاشجار فالمدبرات لها اربابها فلما اقل اي غاب نور
 روحانية ذلك الكوكب فيما هو اعلم منه قال لا احب الا فليد اي لم تكن مجتبي لعين
 الكوكب الذي عجبته بالامارة لانه اقل بل لا على منه وهكذا الى اخر المراتب الثلاثة
 مرتبة الكوكب والنور والشمس اي الادني والاوسط والاعلى ثم لما انتهت به

معرفة الاسباب الارضية كما هو طريقة علماء الارصاد وحكام الطبائع والاركان قال
يا قوم اني برئ مما تشركون لا اخصار الاسباب عندهم في معرفة ذلك وتسمية ذلك
عندهم اسما باسماء اية كما قدمناه اني وجهت وجهي للذي فطر السموات والارض
حنيفا وما انا من المشركين وهو الرجوع الى الاسباب السماوية التي هي الوحي والالهام
ولم يرد ان قال تعالى في حق ابراهيم عليه السلام فنظر نظرة في النجوم وهو الذي ذكر
في هذه الاية من الانتقال في مراتب الاسباب الارضية المذكورة قال اني سقيم
اي حنيف البصيرة مثل اهل التصور ثم رجع الى اسبابه السماوية وهذا كله
منه لضرورة رؤيته ملكوت السموات والارض لحصول تمام اليقين التام
وربما يكفى الولي عن هذه الاسباب الارضية التي هي حركات الافلاك واستتقالات
الحروف زيادة على كشفه عن الاسباب السماوية التي هي مقام الالهام الرباني والغيث
الرحماني وربما تكفي الولي بما يكفى له في النوعين من الاسباب فينطلق بالكشف
الالهامي والفتح في فهم ما تكلم به الانبياء عليهم السلام من الملامح وينطلق
بما افادته حركات الافلاك وكس الحروف وبسطها في المراتب العددية وغيرها مما
هو مفصل في مواضع من علم الحروف وليس الاخبار عن مقتضى ذلك عند
الولي باخبار عن غيب بل عن شهادة بنوع من الكشف ولا هو علم بالغيب عنده
كما ان علماء الدليل والبرهان اذا كشفوا بديليهم عن مدلولهم لا يسمى عندهم
غيبا علموه كن رأي دخانا من بعيد فاستدل بذلك على وجود النار فليس
هذا بعلم غيب عند المستدل وكذا اذا ذكرنا والتكلم بالغيب في الحوادث الكونية
ليس بدعا من القول لان الله تعالى تكلم بذلك في كتابه فاجمع عن احوال يوم
القيامة بقوله اذا الشمس كورت واذا النجوم انكدرت وقوله يوم يكشف عن
ساقى ويدعون الى السجود وتكون ذلك ما هو مستقبل وكذلك النبي صلى
الله عليه وسلم تكلم عن اشراط الساعة وغير ذلك من الملامح فالتكلم في ذلك سنة
الله ورسوله لكن اذا كانت صدقا يقينا عن كشف الهامي صحيح مؤيد بالكتاب
والسنة او عن علامة فلكية او حرفية استعملها الاولياء فتستروا كشفهم بها
ليلا تستعبد الجاهلة ومن ليس بمعصوم من ساير الناس كالاولياء و

والصالحين صوابهم اكثر من خطأهم ولا يكاد يدخل عليهم الخطأ في الكشف الالهامي
الامن قبيل نفوسهم بالتقاء الشيطان من ورائها حيث لا يستعرون عالم يدخلوا
في مقام الحواككي فتشرق انوار الروح الامر على قلوبهم فهم معصومون في ذلك
الحين فقط وفي العلامة الفلكية او الحرفية يدخل عليهم الخطأ في اوقات صحوهم من
سهرهم في الضبط او تنقيص في العدد وتوذلك فليس ما يجرون به من الوقائع
الزمانية امور يقينية عندهم ايضا بخلاف الانبياء عليهم السلام فانهم معصومون
من جميع ذلك في الوحي والعلامات الفلكية والحرفية حيث استعملوا ذلك واعلم
ان جميع الجفوة التسوية الى اهلها كجفر الامام علي رضي الله عنه المنسوب اليه والي
البيته الطاهرين واولاده المطهرين رضي الله عنهم وجفر الامام الباطني الشيخ
الاكبر محي الدين ابن العربي وغير ذلك من الكتب المشتملة على العلوم الحرفية انما هي
قواعد كلية من فهمها وعمل عليها عرف كل ما يريد معرفته على الظن دون اليقين
لا احتمال دخول الخطأ عليه فيما ذكرنا لصعوبة ضبط تلك العلامات ودقة
استعمال قواعدها وان كانت لا تخطئ في نفسها لانها صنعتة الحكيم جبارا وعلا فريد
يدخلها ما يشبه الخطأ وليس بخطأ وهو تغيير الله تعالى ذلك الامر الذي نصب
عليه تلك العلامة الفلكية او الحرفية وايضا غير من غير ان يشعر بذلك من
استدل عليه بعلامته المذكورة كما يقع تطير ذلك في الكشف الالهامي للاولياء
وفي الوحي النبوي ايضا للانبياء عليهم السلام لكنه يسمى نسخا وقد ختمت اليوم
النبوة والرسالة فلا نسخ الا ان اصلا ولله المثل اعطاهم الاولياء بما يقع لهم من معرفة
الحوادث الزمانية سواء كانت بالهام كشف او بعلامة فلكية او حرفية وانما
اصحاب الجفوة ذكروا القواعد الجفرية وشرحها وضموا اليها امثالا كما قال الشيخ
الاكبر رضي الله عنه في جفره سالتنا عن حال انوار الجفوة الكسرية يعني على طريقة
الامثال ثم بين ذلك وذكر ايضا جداول الملوك العمانية والوقائع في الامصار
والبلدان واذا تأملت كل جدول وجدته مكسور الحروف من اسم رابع هو الامر
المسؤول عنه فجدوله مثال كل امر جري مقصود بالبيان فليس في الجفوة كلها
التعرض للوقائع الجفرية الا بطريق المثل الذي هو غير مقصود بالذات

وانما القصد به ايضاح تلك الطريقة المذكورة فمن رغب الاطلاع على القواعد الجفرية يستعملها
 لاستخراج القواعد الزمانية فان كان موصوفاً بواحدة من امور اربعة فهو صادق والا
 فهو كاذب في دعواه ذلك وهذه الامور الاربعة ذكرها الشيخ الاكبر جدي الدين ابن العربي
 في جفره حيث قال قدس الله سره اعلم امدنا الله تعالى واباك منه بكملة روحانية
 واعطيفه روحانية ان اسرار الحروف لا تدرك بشئ من القياس كبعض العلوم وانما تدرك
 بالهيئة الالهية اما بشئ من سر الالف او بشئ من سر الراء او بشئ من سر الهمزة او بشئ من سر الكسف
 او بشئ من انواع الخاطيات وما عدا هذه الاقسام الاربعة فحديث لغس لا فائدة
 فيه انتهى كلامه فاذا استخرج ذلك الزمان حادثة زمانية بعد اتصافه بواحدة من
 هذه الامور الاربعة كانت على الظن الاعلى اليقين لاحتمال خطاه في ضبطها اذ سهوه
 واحتمال تغيير الله تعالى لذلك الامر الذي دلت عليه تلك العلامة لانه تعالى في كل يوم
 هو في شأن يحول الله ما يشاء ويثبت وعنده ام الكتاب وان كانت هذه العلاقة الجفرية
 مأثومة الخطا في نفسها ولهذا امر ابن العربي قدس الله سره ما كسفت عنه بالعلاقة الجفرية
 وقايح الدولة العثمانية في كتابه الشجرة النشوانية ولم يصرح به مخافة ان يقطع بذلك
 كما طبع فيكون فيه الكذب ولم يبرز رسول الله صلى الله عليه وسلم اشراط الساعة وانما
 صرح بالانها امور يقينية قطعية مستفادة من الوحي النبوي المؤيد بالعصمة وكذلك
 العلامات الفلكية التي صنف فيها المجنون كتبهم انما هي قواعد كلية لا امور جزئية
 واصحاب التقويم يستخرجون منها الوقايح الجبروتية الجارية في السنين والامصار
 وربما اخطأوا في الحساب والضبط لدقة قواعدهم فيما خذون من كتب الملاح على
 مقتضى خطاهم ذلك فيكذبون ولا يسعرون وربما يلحق ذلك تغيير من الله تعالى
 فلا يكون ما قالوا جميع اخبارهم على الظن ايضا لا القطع واما ما يتعلق بانواع الزوايا
 فهو مبني على معرفة الخطا بطله فعلق بالعلامة الفلكية وحكمه في احتمال الخطا حكم ذلك
 والكل على الظن لا اليقين ولهذا قال في كتاب الكسف في علم الحروف علم الزاوية علم
 جليل نفيس عظيم مستقل بنفسه مركب على الفلك وهو لوحة من العلوم الغيبية
 الالهية وهو معرفة استخراج ما يحتاج اليه الانسان من الاخبار والامور الحادثة
 في الاكوان وله طرق كثيرة الى اخر كلامه **والحاصل** ان هذه العلامات الفلكية

9
 والجفرية والكشف الالهي امور مظلونة لا تقطوع بها قالوا ولي لمن يعرفها ويتقن كيفية
 استخراج الامور الغيبية منها ان لا يلتفت الى شئ من ذلك ولا يشتغل به لانه
 قاطع عن الله تعالى قال الشيخ الاكبر رضي الله عنه في جفره في ظفر فليتنق الله ويكتم
 هذا السر الخزون والاولو الكنون ولا يجش على غضب الرحمن وسلب الايمان
 فاعلم يا فريه هذا السر العظيم ذلك تقدير العزيز العليم وذكر في الفتوحات المكية
 قال وهو يعني علم الحروف علم شريف لكن السلامة فيه عزيزة فالاول تركه فانه من العلم الذي يخص
 الله تعالى به اولياءه في الجملة وان كان عن بعض الناس منه قليل لكن من غير الطريق
 الذي يناله الصالحون ولهذا يشق به من هو عنده ولا يسعد انتهى وقد حرره الفقير
 الحنفية حتى جزم ابن نجيم الحنفية في كتابه الاشياء والنظام بحر حرمته علم الحروف والتنجيم والرمز
 وعلم الطبائعين والسحر والشعوذة والفلسفة ودخل في الفلسفة المنطق انتهى
 كلامه وحرمة ذلك لما يترتب من السوء في استعمال علم الحروف والتنجيم والرمز والسحر
 بزعمه وقبح ما ليس بواقعه وترتب الفساد على اخباره بالمكر وهات من الامور وربما
 تكون على خلاف ذلك لقلة ضبطه او لحوق السهو في عمله والله يحول ما يشاء ويثبت
 وعنده ام الكتاب وكل من صدق الخبر بشئ من ذلك دخل تحت الوعيد الوارد في
 الاقاديث في حق من صدق الكاهن والمبغ فيما يخبرون به من الغيب ولو باعتبار
 السامع والمراد التصديق بالي ازم لا الظن والاحتمال قال الشيخ الاكبر جدي الدين ابن
 العربي قدس الله سره في باب الوصايا آخر كتابه الفتوحات المكية واباك وتصديق
 الكهان وان صدقوا واجتنب ما استطعت علم التعاليم وهو اقتضاي النجوم
 فانه يردى وان كان من جملة الاسباب ولكن الوقوف عند قول الشارع هو طريق
 النجاة وتحصيل السعادة وما تدندن الاعلى ذلك انتهى كلامه فالعلامات
 الفلكية والعلامات الجفرية من اسرار العدد وغيره لا معول لاهل الله تعالى المحققين
 على شئ من ذلك وان تكلموا فيه وانما الاعتبار عند كسفهم الالهي المؤيد بالصدق
 في المعاملة ظاهر او باطنا وان سلخوا على مقتضى تلك العلامات فسبوا وكسفهم
 باستعمال القواعد الفلكية والجفرية كما قال الشيخ الاكبر رضي الله عنه في باب
 الحروف من الفتوحات المكية بعد كلام طويل على قوله تعالى وهم من بعد علمهم

سيفليون في بضع سنين فان قلت ان البصنع مجهول في اللسان فانه من واحد
 الى تسعة فمن اين قطعت بالثمانية عليه فان شئت قلت لك من طريق الكشف
 وصلت اليه فهو الطريق الذي عليه اسلك والركن الذي اليه استند في علمي
 كلها وان شئت ابديت لك منه طرفا من باب العدد وان كان ابو الحكم عبد السلام
 ابن بروجان لم يذكره في كتابه من هذا الباب الذي ذكره وانما ذكره رحمه الله
 من جهة علم الفلك وجعله مستترا على كشفه حين قطع به بفتح بيت المقدس
 سنة ثلث وثمانين وخمسمائة فذلك ان شئت اخرج كشفنا وان شئت
 جعلنا العدد على ذلك حجابا ثم بسط الكلام في ذلك رضى الله عنه فانظر كيف
 صرح بان باب العدد وهو من جملة علم الحرف وكذلك علم الفلك يجعله
 السار فودع مستترا على كشفهم عن الوقايع الزمانية والحوادث الدنيوية فلما
 استناد لهم الا الى الكشف الالهامي فلا يقال لشيء حدثوا به واخبروا عنه
 انه من قبيل الكهانة والتنجيم والعلامات الخفية بل انما ذلك نوع من الوحي
 النبوي وهو الكشف الالهامي واذا كانت الرؤيا المأتمنة التي يراها العبد
 المؤمن جزءا من الوحي كما ورد في الحديث الصحيح مع انها في حضرة الخيال
 المتقيد فكيف الرؤية القلبية التي يراها العبد المؤمن في مقام ولايته وقيامه
 بامر الله تعالى على الكشف والعيان في يقظته ولكن لما لم تكن العصمة ملازمة
 لافعل الله تعالى كالاُنبياء عليهم السلام بل هي لهم في وقت دون وقت لم يكن
 كشفهم الالهامي حجة على غيرهم فكانت احوالهم كلها سلمة لهم لا يحكم احد بتخطيئهم
 فيها ولا يفتقد بهم احد فيما على الوجوب وان لم يثبت صدقهم في كل ما اخبروا
 عنه بكشفهم عند غيرهم ثبت الظن فلا يجوز التكذيب لعدم القطع بالحق
 والفتوى عن الاُتباع في المقال فمن سمع كلاما بين الناس فيه الاخبار عن
 الامور التي مستفح والفوازل المستقبلة ولم يعلم مستند الخبر في ذلك يجوز
 له ان يسمعها لا يختال استنادها الى الكشف الالهامي عند ولي من الاولياء
 الاحياء او الاموات ولا ينبغي له ان يحدث بها غيره وهي على الظن عنده لا اليقين
 وان علم استنادها الى ولي من الاولياء الاحياء او الاموات ولو بعلامته

فلكية

فلكية او حرفية جازله استماعها والتخديف بها على الظن لا على القطع ايضا لعدم ملازمة
 العصمة كما قدمناه وان علم استنادها الى اقوال المجتهدين او الكهانة او علماء الحروف
 من غير اهل الكشف الالهامي كان التصديق بها كغفرا وان كانت صدقا في نفسها
 وسماعها حرام وكذا التخديف بها وانما رخص اصحابنا من علم النجوم ما يعلم به موافقة
 الصلاة والصوم والقبلة واجازوا للاعتقاد على اقوال المجتهدين المسلمين العدول
 في رؤية هلال شهر رمضان وحنوا مما سوى ذلك قال علماء ونا السؤال عن
 الاخبار المحدث في البلد كتره بعضهم مطلعا ورفض بعضهم الاستخبار وان
 لم يرفض الاخبار والتخبر اذ لا بأس بالاستخبار والاخبار لا يكون الا انسان
 على خيرة من حاله صرح بذلك الفقهاء في كتبهم وهو محمول على ما اذا لم تكن الاخبار
 مقطوعا باستنادها الى الكهانة والمجتهدين وعلماء الحرف من غير اهل الكشف والا

فلا يسوغ الاخبار ولا الاستخبار كما ذكرنا والله ولي التوفيق
 والهادي الى سواء الطريق قال المؤلف حرسه الله
 تعالى وحفظه وبعين العناية لحظه
 وكان الفراغ من تصنيف

- هذه الرسالة يوم
- الاثنين السابع
- عشرين
- المحرمة
- سنتين
- واف
- عم
- م
- م
- م

١١
٦ تحقيق الذوق والرسف

٦ في معنى الخالقة الواقعة

٦ بين أهل

٦ الكسف

٦

٦

بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله الذي وفق بين عباده المؤمنين بانوار الهداية ، وجاههم من الاختلاف في ظواهرهم
 وبواطنهم ورايدهم بالعناية فانهم على قلب واحد روحاني . وان اختلفت قلوبهم
 الجسمانية لاختلاف المعاني ، وذلك القلب الواحد الذي هم عليه هو الذي وسع
 الحق ، يعرف هذا كل من استعمل معرفته فاستحق ، والصلاة والسلام على النور
 الواحد ، المستور بحقيقة السالك الواحد ، محمد الحبيب . وعلى الراسخ به والتابعين
 له باحسان ما حصلت الادوار بظهور الاطوار **اما بعد** فيقول شيخنا العالم العاقل
 المرشد الكامل ، عقد جيد الزمان ، وطراز حلة الفضل والعرفان ، من تستحق الجاه
 من بحر افضاله القدسي ، وتستخدم الاساتذة من فيض فضل مشهده الانسي .
 سيدي الشيخ عبد الغني ابن الشيخ اسما عيل انابلسي . ادام الله مدده ، واطال
 عمره وعنده **هذه** رسالة صنفها في تحقيق معنى الخالفة الواقعة بين اهل
 المعرفة التي هي ليست بخالفة على الحقيقة عند اهل الشريعة الموفين بالعهود
وقد سميتها تحقيق الذوق والرشق في معنى الخالفة الواقعة بين اهل الكسف .
 والله ولي التوفيق . والها هي الى سواء الطريق **اعلم** يا اخي وفقنا الله تعالى واياك
 الى مقام العيان . وجعلنا من اهل الكسف والشهود والايقان . ان حقيقة
 الكسف عند اهل المعرفة هو رفع حجاب الانغيار . عن وجه الحق تعالى الطالع في جميع
 الاطوار . قال تعالى فايما تولوا فخم في المواضع والاشخاص فتم وجه الله فخصص
 الوجه انما هو في جميع تلك المظاهر . فما اشر فيها من آية اقتضت ان كل ما شر به

عقل او حسن على حسب اختلاف العباد فان مظهر لوجه الحق تعالى الواحد والظاهر
 والوجه واحد وكثرة المظاهر لا تتنافى وحدة الوجه كما ان وحدة الوجه لا تمنع من كثرة
 المظاهر . والمظاهر الكثيرة المختلفة بالاجناس والانواع والاشخاص تشبيه لذلك
 الوجه الواحد وهذا التشبيه هو عين التثنية وهو معنى تنسب الاشياء كما قال
 تعالى وان من شيء الا ايسر بحجده الآية وبما في ذلك ان وجه الحق الواحد اذا ظهر
 فكان شجرة اشجارا كان ذلك المظهر تشبيها له لا تصاف به جميع ما يتصف به الشجر
 واذا ظهر ايضا في ذلك الى ان كان في الان تصاف به جميع ما يتصف به الخنزير
 له عن جميع ما يتصف به من صفات الشجر فكان كونه في الخنزير كونه عن كونه
 شجر الخنزير كونه عن كونه في او مثل ذلك كونه ارضا كونه سما الى غير ذلك من جميع
 العالم فالحكم عليه حينئذ بان هذا الشيء حكم عليه بان ليس هذا الشيء الا في راسخ
 فالتثنية عين التشبيه والتشبيه عين التثنية فاذا تأمل العارف وجد الحكم
 عليه بان في مثلها ليس المراد به بان مفيد بتلك الاوصاف التي وصف بها ذلك الحجر
 ولهذا كان شجر ايضا في حاله كونه في او انما تلك الاوصاف التي وصف بها ذلك
 الحجر والشجر تأييد به تعالى وبما بقت بقدرة عز وجل ويعرف السالك من هذا
 المعنى قوله تعالى والله من وراءهم محيط ويعلم معنى الولاية في حق الله تعالى فانها
 ليست بمعنى الولاية فان الشيء لا يكون في جهة هي نفسه فالعالم كله تنزيه الله تعالى
 عن كل ما لا يليق به وهو ايضا تشبيه الله تعالى لانه نفس ذاته ظهرت منزهة
 ولهذا قال تعالى هو الاول والاخر والظاهر والباطن فاسم الاول لانه ازل قد يم
 واسم الاخر لانه حقيقة الرتبة الثانية للموجودات التي تفصلت فيها جميع حضراته
 وتبينت ساير اسمائه وصفاته واسم الظاهر لانه ذات الكل المنزهة بصورة
 كل شيء المسبحة بلسان كل حيث وجي واسم الباطن لانه لم يتغير عما هو عليه
 في ذاته وهذه المظهرات الكثيرة لم تغير ابد ابل هو على ما هو عليه ولكن
 التفصيل في الترتيب يقتضيه هذه الحركة الموهومة كمن يفرق نظره فيرى بيد
 الرجل ثم يري رجله ثم يري وجهه وهكذا الضرورة الاطاعة في الادراك فان معرفة
 الشيء مفصلا كل حصنة منه على حدة ليست كمعرفة مجمل دفعة واحدة فالكسف

زوال الحجب الاشياء لانه لا اشياء في حقيقة الامر بل ما تم الاوجه الحق تعالى الواحد ظهر منزها
سبحا عن مشابهة كل شئ فانه نزه الله والله سبحانه الاشياء هي حقيقة ما يفرق
تشبيه الله تعالى بها ولهذا قال تعالى كل شئ هالك فوهم ثم اورد الباقي فقال الا وجهه اي
الا هو وفي الحديث اصدق كلمة قالها شاعر كلمة لبيد الا كل شئ ما خلا الله باطل
والباطل زائل زاهق قال تعالى ان الباطل كان زهوقا وقال تعالى بل نقذف بالحق
وهو الوجه الباقي على الباطل الذي هو كل شئ وهذا القذف للتأجيجا باعتبار وهو
قوله تعالى كن فيكون ولا بطل كل شئ واعدامه واظهار وجه الحق تعالى الباقي
باعتبار اضرول هذا قال فيدفعه اي فيذهب هبه وبحجة فاذا هوزاهق ثم قال تعالى
ولكم الويل مما تصفون يعني يا ايها المجنون بنفوسهم عن منزه وجه الحق تعالى
الى كل شئ على التنزيه التام وهذا المعنى الكسفي لا يختلف فيه احد من اهل الله تعالى
ولكن دخولهم اليه متنوع فختلف لا يكد يدخل تحت حصر فاختلافهم في المدخل والجهة
التي يدخلون منها اليه يوههم ذلك بانهم يختلفون في حقيقة الكشف والعين المطلوبة
به وليس الامر كذلك فقول الشيخ الاكبر رضي الله عنه بان العالم هو الصورة الالهية
صحيح لانه تعالى هو الظاهر لا غير ولكنه ظهر منزها نفسه عن صور العالم لان
العالم غيره كما ان من ظهر لا يسا ثيا بالكمية وكما ان الظاهر هو الشيا بانفس جسده
لاختفاء جسده ورأيا به لا يمنع ذلك ان يكون هو الظاهر مستترا بشيا به التي هي
زينة ومن قال عنه هذا فلان ظهر فليس مراده تلك الشيا المرئية وانما
مراده نفس ذاته المقصودة بالخطاب وهي الحاملة المقومة لتلك الشيا بالكمية
كلها وتلك الشيا كلها لا تمنع من كونه المقصود بالخطاب وان لم يظهر منه غير
ثيا به الفاعلة به المحمولة به والله تعالى انزه واعلام ذلك ولكن صاحب الذوق
لا يخفى عليه المثل المضروب لفهم الحقيقة فالتايل بان العالم صورة الحق صادق
بهذا الاعتبار ومن نفي هذا وقال لا مشابهة بين الانسان وبين ما يخرج منه
وايراد بان هذا العالم خارج عن علم الحق تعالى لا على معنى الانفصال بل على معنى
التأثير وان تأثيرا القدرة في الحضرة الامكانية العدمية كالصورة الظاهرة في الالة
من تأثير متا بلة الوجه لها لا على معنى ان الصورة كانت في الوجه وخرجت منه

فصارت في الالة بل على معنى ان الوجه لما قال بل الالة الصافية تأثر صفا وها
بصورة ما عليه الوجه في حد ذاته فتولد صحيح ايضا فان العالم جميعه لا يشابه
الحق تعالى ولا بوجه من الوجوه فكيف يكون هو صورة الحق تعالى وليس في هذا
الكلام منافاة للكلام الاول الذي قال به الشيخ الاكبر رضي الله عنه بل فيه فهم معنى
آخر من الكلام الاول ربما يفهمه البعض ثم رده حتى لا يبقى التناظر في الكلام الاول
يظنه صحيحا مستقيما فان من قال عن الصورة التي في الالة انها صورة الوجه
صدق ومن قال ليس صورة الوجه صدق ايضا فان يمينها يسار الوجه
وبالعكس فكيف تكون هي صورة الوجه وهي من الوجه امر خيالي والوجه
امر حقيقي والاختلاف بين اهل الكشف سلكا الامن حيث الذوق الموصل الى
الحقيقة المكشوف عنها فقط ومرادهم دايجا باميراد الاختلاف بينهم التنبيه على
المقاصد السببية التي ربما تفهم من كلام بعضهم بعضا الا يغتر السالك بها
فيحمله على رضا يه بها حسن ظنه بصاحب الكلام مع عدم فهم مراده فني الاختلاف
الواقع بين اهل الكشف رضي الله عنهم فايدتان الاولى حامية كلام بعضهم
بعضا من المعاني التاسدة والمفاهيم القبيحة والثانية حفظ السالكين
وتخذيرهم من مواضع الهلكة والافا لاختلاف بالتأويل والمقاصد لا يكون
الا بين اهل النفوس يتنافسون بنفوسهم في المخطوط وهو لاء السادة
طهرهم الله تعالى من نجاسات النفوس فنفسهم بطمينة راجعة الى ربها
راضية به مرضى عنها وربها التي هي راجعة اليه واحد فهي ايضا باعتبار
الرجوع المذكور واحدة فلا اختلاف ولولا ذهاب امتياز النفوس في حضرة
الرب تعالى ما كان الكشف فكيف يكون الاختلاف في الشئ الواحد وهذا
جاء في كل اختلاف يجده الانسان في كلام اهل المعرفة وهذا الكلام الله تعالى
الواحد يقع فيه ما يوههم انه يخالف بعضه بعضا ولا مخالفة في حقيقة الامر
قال تعالى عن النبي صلى الله عليه وسلم انك لا تهدي من اجبت وقال
عنه ايضا وانك تهدي الى صراط مستقيم وقال تعالى والله يعلم وانتم
لا تعلمون وقال تعالى انما يخشى الله من عباده العلماء فثبت تعالى

لهم علما ونحو ذلك وفي كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يضاف مع هذا وكلمة
 صحيح لا يخالفه فيه لبعضه بعضا وهو في كلام متكلم واحد فكيف في كلام متكلمين
 والشر فظهر من الخالفة من البعض البعض ابيين واظهر ولكنه لا خلافا في حقيقة
 الامر وهذا ما فتح الله تعالى في هذا الوقت من الجواب والله اعلم بالصواب
 ، تلك المصنف ادام الله بقاه ، ولا زال في معارج القرب مرتقا ،
 ، حرناه بالعجل في مقدار يسير من الزمان وذلك ،
 ، في يوم الاثنين السادس والعشرين ،
 ، من صفر سنة تسع وخمسين ،
 ، ، والى ، ،

، ،
 ،

، تنبيه من يلهو ،
 ، على صحة الذكر ،
 ، بالاسم الحق ،
 ، تم ،
 ،

بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله الذي دلت الاسماء المضمرات كلها على ذاته، عند البصائر الفاضلة من اكمل
 مخلوقاته، فهو المنير من كل شئ والمشار اليه لانه من ورايهم محيط كما جاء في محكم
 اياته، منزله عن ملائس الصور الحسية والعقلية، ومقدس عن الحدود الكلية
 والجزئية، فن جهره لا يعرف ما هو، لان الجاهلين في بजार المعاني وبزاري
 المحسوسات تافهوا، ومن عرفه عرف ان لا هو الا هو، فبجانه من اهل ظهير
 قلوب المجيبين عن ساير الاغيار، واوتق قلوبا اعرضت عنه بسلاسل الخيالات
 والافكار، فنتى صاحب الصايح يا هو بالقدوة والاسرار، تشابقت قلوب اهل
 المودة الالهية الى فهم معاني هذه الاسرار، وعلوا ان مراد هذا الصارخ المستغيث
 " نداء الله تعالى هو لكل مكروب يغث " ومتى قال قائلهم هو هو، مراد
 الله الله، فلفظ هو عندهم علم على اسم الله تعالى بالغلبة الحقيقية، وان
 كان عند غيرهم ضميرا مطلقا للدلالة على المفرد الغائب مخلوق من هذه القضية،
 وهيريات ان يقاس من مولى القوم بالولي، والله در المثل المشهور ورج الشيخي
 من الخلي، والصلوة والسلام على سيدنا محمد خلاصة النبيين، وامام المسلمين
 وحقيقة النور المبين، الذي سلك على طريقته قوم من الصالحين،
 وقلوبهم مرتفعة الى ما ارتفع اليه قلبه من مرتبة حق اليقين، وتعلم دينه
 قوم فحفظوه وتكلموا به وقلوبهم مشحونة بالاتقان والتبيين، مشغوفة
 بالاكتراث من المعاني العقلية في فهم مسائل الدين، فهم قدوة الشريعة،
 الاسلامية، لا الحضرة الالهية، ولهذا اعرضت قلوبهم عن الله تعالى واشتغلوا
 بغيره عن الاكوان، فباليتم حيث فانهم الاشتغال بمولاهم الكرم كانوا الى
 القسم الاول المشتغلين به تعالى عما سواه من المتصنفين بالاذعان،
 حتى يقال في حقهم عند اهل البصيرة والبناء، فان لم تجدوا ما فتيتموا اصعبا
 طيبا، لكن غلب عليهم شهود الاغيار، وتعلبت قلوبهم فوجوه المعاني

والمحسوسات

والمحسوسات اثناء الليل واطراف النهار، فانكروا عالم يحيطوا بعلمه ولما ياتتهم تأويله
 فاصابهم الخمان من الجهتين، وانطمت منهم كلتا العينين، فغروهم وسواس الشيطان
 وتوسيله، وكل شئ بقضاء الله وقدره، وكل امرئ ميسر لما خلقه من نفعه وضرة
 ولم ينزل الكل الرضوان، على جميع الال الطيبين الطاهرين الاعيان موساير الصابنة
 والتابعين لهم باحسان، اما به، فيقول شيخنا الامام الفاضل المحقق، والرهام
 الكامل المدقق، مرشد الطالبين، بنور هشرده الاشياء، ومجذب السالكين،
 لساحة مقامه القدسي، الشيخ عبد الغني ابن الشيخ اسماعيل النابلسي، اخذ
 الله بيده، وامده بمدده، **هذه رسالة** عملتها في حكم كلمة هو التي هي ضمير منفصل
 وانها في بعض الاوقات تخرج عن كونها ضميرا منفصلا وتستعمل بالصوفية والعامة
 المحققون والاولياء الكاملون استعملوا بالغلبة الحقيقية في اصطلاحهم الذي
 لا مشاحة فيه مطلقا بحيث اذا ذكره يريدون به مسمى الله تعالى فهو عندهم
 علم على ذات الله تعالى خارج عن كونها ضميرا منفصلا في ساعة استغاثتهم له في
 الدلالة على ذات الله تعالى من قبيل بقية الاسماء المشتركة وان المعترض عليهم
 جاهل بلغة العرب من اصلها حيث يمنع وجود الاعلام بالغلبة فيراد يمنع جواز
 دضمها كذا لك فضلا عن جهره باسئلاج الاولياء العارفين ببرهم سبحانه
وسميت هذه الرسالة تنبيه من يلزمه على صحة الذكر بالاسم هو ومن الله
 استمد العناية والتوفيق، في سلوك طريق التحقيق، **اعلم** ايها النصف في الحق
 اذا استوجب الظهور واستحق، ان الاسماء الاعلام على تسميتهم قسم هو علم
 بالتحقيق وقسم هو علم بالغلبة قال ابو حيان في شرح التسهيل في قوله تعلينا
 او غلبة هذا التسميم وبيان لصنخ الاعلام والمراد بالتحقيق تخصيص الشئ
 بالاسم قصدا للتسمية كزيد ومكة والمراد بالغلبة تخصيص احد المشتركين او المشتركات
 بشايع اتفاقا كتخصيص عبد الله بامر عمر وتخصيص الكعبة بالبيت وتخصيص
 مصنف سيوريه بالكتاب ومدونة سحنون بالكتاب انتهى وقال العلامة
 الدماميني في شرح التسهيل ايضا في المنادى قال الرضي والله في الاصل من
 الاعلام الغالبة كالصوت كانه كان عام في كل معبود ثم اختص بالمعبود بالحق

قلت وتخير هذا الكلام بينهم مما قرره التفاضل في حاشية الكشاف وذلك انه قال
معنى الغلبة ان يكون للاسم عموم فيعرض له بحسب الاستعمال فصوص اما الى حد
التشخيص فيصير علما كالنجم والصفحة او لا فيصير اسما غالبا كالاله او صفة غالبية
كالرحمن ثم العموم قد يكون بحسب الاستعمال كالنجم والصفحة حيث استعماله في غير
الترياء ذلك الشخص وقد يكون بمجرد القياس كالديوان والعيوق فان قضية القياس
ان يطلق على كل ما يوصف بالديوان والعيوق لكن لم يرد الاستعمال بذلك والله من
هذا القبيل لانه الله جند الرهزة والتعويض فيقتضي القياس صحة اطلاقه على
المعبود مطلقا كالاله الا انه لم يطلق الا على الواحد الواجب تعالى وتقدس ولم يستعمل
بمعنى المصنوع الكلي اصلا فهو من الاعلام الخاصة بالنظر الى الاستعمال ومن الاعلام
الغالبية بالنظر الى الاستدلال هذا الكلام وبه يفهم قول الرضا ان الله من
الاعلام الغالبة ثم صار من الاعلام الخاصة انتهى واعلم ان الغلبة على قسمين
غلبة حقيقية وغلبة تقديرية قال الشيخ الوالد رحمه الله تعالى في شرحه علي
شرح الدرر والفرد في شرح ديباجة الكتاب الغلبة الحقيقية عبارة عن
استعمال اللفظ او في معنى ثم يغلب على آخره والتقديرية عبارة عن عدم استعماله
من ابتداء وضعه في غير ذلك المعنى لكن يكون مقتضى القياس استعماله انتهى
فالغلبة في علمية اسم هو هي غلبة حقيقية في استعمال الاولياء والسالكين من
المريدين على طريقهم لهذه اللفظة في ذكرهم لله تعالى فان الله تعالى عندهم مسمى
باسم هو من غير زيادة على بقية اسمائه تعالى فكانه عندهم اسم للاسم الله حيث كانت
في الاصل قبل علميته صميرا واجما الى الاسم الله كناية عنه فغلب عليه فهو مظهر
تسمية الجمع لله تعالى خد اي وتكبير فانها في لغة الجمع اسم للاسم الله فلا يرد
عليه ان اسما الله توقيفية لان المراد ان اسما الذات او الصفات الموضوعات
له تعالى بحيث اذا اطلقت يفهم منها معنى واجب الوجود سبحانه وتعالى توقيفية
لان ما جعل مراد الاسماء لله تعالى بحيث يكون معناه مع معنى اسم الله تعالى
مختدا في المصنوع كالاسمين الانجيين المذكورين ونحوهما في سائر اللغات
غير العربية توقيفيا يحتاج اطلاقه على الله تعالى الى توقيف من جهة الشرع

وهذا

وهذا معنى كون اسم هو علما بالغلبة على ذات الله تعالى كما ان الاسمين الانجيين عليين
على ذات الله تعالى في لغة الجمع فلا يخرج الآن من وضع اسم علم للاسم علم من اسما الله
تعالى كما وضع الجمع ايضا اسم يزيدان للرحمن الرحيم فقد وضع الاولياء والعارفون
بالله تعالى اسم هو علما على اسم الله تعالى بحيث اذا اطلقوا هذا اللفظ يعرف فيما
بينهم ذات الله تعالى على انه قال السيد الشريف في شرح المواقف بتسمية الله تعالى
بالاسماء توقيفية اي يتوقف اطلاقها على اللادين فيه وليس الكلام في اسمائه الاعلام
الموضوعة في اللغات انما النزاع في الاسماء المأخوذة من الصفات والافعال انما هو في الاصل
انتهى ولا شك ان الاسم هو غير مأخوذ من الصفات والافعال انما هو في الاصل
كناية عند المتكلم به عن الذات العلمية مراد فالاسم الله ثم جعل علما بالغلبة على تلك الذات
العلمية وسند كونه اسم هو في اطلاق الصوفية له على الله تعالى واستعمالهم له استعمال
الاعلام لم يأخذوا من الشرح ايضا وصرح الاذن واراد به في القرات العظيمة فلا يفتقر
في ذلك الا الى اهل المعاند اذا فرضنا ان لفظة هو مستعملة في وقت ذكر الله
تعالى بالوضع الاول كناية عن المفرد الغائب وليست باسم ذات الله تعالى فان
الذكر بها بلسانه يعني بها في قلبه من ملاحظة لله تعالى الغائبة عن
العقل والحس فانهم قالوا كلما يخطر ببالك فانه بخلاف ذلك فلفظة هو باللسان
كناية عن الله تعالى وصغير يتكلم به الذكر ويريد الله تعالى بهذا الصغر وذلك
ادخل في تنزيه الله تعالى واكمل في العظمة فالذكر بها باللسان باعتبار لفظة
هذه الكتابة وذكر بقلبه ايضا باعتبار ملاحظة الهوية الغيبية فكيف يتصور
لمن يتصنف بالاسلام ان ينهى عن مثل ذلك او يجيده لا معنى له وهو لا يعرف
ما في قلب الذكر فذكر الله تعالى يكون بالغيب كما يكون باللسان وبها معا والله
الهادي والي كل العجب من الشيخ ابي حيان الذي قد صارت له في شرح
النسب بيل في تقسيم العلم الى ما هو علم تقليديا او علم بالغلبة وتقرير ذلك بما يطول
مع الكلام في كتابه المذكور وغيره من كتب فن العربية وهو يعلم ذلك ويعرفه
في الاعلام كثيرة كيف توقف في استعمال الصوفية لفظة هو واجرا لها فيما بينهم
بحر في الاعلام للموضوعة على الذات مثل اجرا لهم لفظة الله واستعمالهم ذلك

في ذكرهم بطريق النداء حيث يقولون يا هو كما يقولون يا الله من غير فرق ويعرف
 ايضا انه لا مانع من استعمال هذه اللفظة بوصفها علما مرادفا لاسم الله بطريق
 الغلبة وهو يعلم ان لا مشاحة في الاصطلاح يصطلح كل قوم على ما يذهبون اليه
 كما اصطلاح النحاة في استعمال الاسم والفعل والحرف ونحو ذلك في المعاني التي ارادوها
 وغيرهم ايضا من علماء بقية الفنون اصطلاحوا على الفاظ اخر غلبت عندهم على معاني
 مقصودة لهم ومع ذلك قال في شرح التسهيل في بحث المنادى بعد كلام طويل
 ان العرب لا تنادي بضمير التكلم فلا تقول يا انا ولا خبير الغائب فلا تقول يا اياه ولا
 يا هو فكلام جبرلة الصوفية في نداء الله تعالى يا هو ليس جازيا على كلام العرب
 انتهى نعم اذا كان مرادهم بضمير الغائب كان نداؤهم لذلك في الفاظ الكلام العرب
 وانما لفظة هو عندهم علم بالغلبة على اسم الله تعالى كما ذكرنا وما يؤيد ان لفظة هو
 علم على الذات الالهية بما ذكره المولى عصام الدين في ما شئتم على ايضا وفي
 قوله تعالى لا اله الا هو حيث قال ايضا وفي مبتدأ وخبر فقال عصام قوله
 مبتدأ وخبر وربط الخبر الجملة اما لكون هو ضميرا راجعا الى المبتدأ واما لكونه من
 اسمائه تعالى بحيث يفهم منه ذاته تعالى من غير سبق ذكره فالربط بما هو
 كوضع الظاهر موضع المصغر انتهى يعني ان ربط الخبر الذي هو جملة في الكلام
 بالمبتدأ اما لكون لفظة هو ضميرا راجعا الى المبتدأ واما لكون لفظة هو الواقعة
 في الآية انكرية من اسمائه تعالى الاعلام بحيث يفهم منه ذاته تعالى من غير
 سبق ذكره ولا يحتاج في اطلاق ذلك عليه تعالى الى سبق ذكره ووجه عن كونه
 من انكنايات والضمائر حيث صار من الاعلام فالربط حينئذ بما هو كوضع
 الظاهر موضع المصغر وتقدر الآية على ذلك لا اله الا الله وهو صريح فيما
 اردناه من علمية الاسم هو ذكر الامام حجة الاسلام محمد الغزالي في شرحه
 لاسماء الله الحسنى واول ما ابتدأ بشرح اسم هو فقال اعلم ان الهوية سر
 الالهية وهو عبارة عن موجود ازلي منفرد بصفة الجلال والكمال وهذا
 اول كلمة دعا الله عباده بقوله قل هو فتم الكلام ثم قال وهو الاسم الجامع
 الخاص الدال على الذات الاحدية بجميع اجزائه الحرفية وحفا بقة الوصلية

وسر الهوية فيه انه لا يظهر الا بما تجرده عن قيود احكام الحروف المركبة لئلا تفرد عن الاعمال
 وقوة تنزهه عن حقائق الاشياء ثم انه وان كان مركبا من بعض الوجوه من الهاء والواو
 ولكن الاصل الثابت هو الهاء فان الواو ساكنة في آخر كلمة الله وفي التشية و
 الجمع كقولنا بها هم فبقى الهاء تدل على الاحدية المطلقة عند استهلاك الصفات
 واستقاط النسب والاضافات واعلم ان الهاء في الهوية مرتبة الاولى وفي الالهية
 مرتبة الاخيرة فلها البداية في الهوية والنهاية في الالهية مشيرة الى اسرار عظيمة
 ومعان جلييلة منها ما يهب من معانيها سميات الربا على قلوب اهل الكشف وهو
 ان حركة الوجود دورية تعين النهاية عين البداية وكما كان السبق للرحمة كذلك
 المال اليها ومنها جلالة الهوية ورفعتها على جميع الاسماء وهي ان الاصل في الهاء التي
 هي ضمير الهوية الذاتية انما هو الرفع اشار الى ان كمال الرفع المطلقة لها ذاتية
 وانما يورد عليها وارد النصب والجر من حيث قابليتها للحركات الاعرابية اشار الى
 جمعية قابليتها جميع النعوت والاحكام والصفات والنسب وانا صفات
 واللوازم واللواحق والمعارضات ولقوة الرفعية التي هي اصلها استلزم الواو
 لان الواو اخذت الضمة ولها ضمير الجمع في علم العربية كذلك لها الاحاطة والشمول
 بخصوصيات الحروف في مراتب الخارج والواو باطن الهاء وحركتها عكس حركة
 الهاء وكلاهما دورية فان حركة الهاء تخرجها من باطن الصدر بقرب القلب عند
 اهل الكشف يمتد بها النفس فيخرج على خارج الحروف كلها حتى ينتهي الى ظاهر
 الشفتين ثم يعود عودا سريعا كالبرق الى ما منه بدءا منصفيا باحكام الحروف
 كلها في دوريتها الجمعية الاحاطية وحركة الواو عكس حركتها اذ يبتدئ مما بين
 الشفتين ثم يمتد الى الصدر فيخرج على خارج الحروف كما مر ثم يعود الى ما فيه
 بدا في حركة الهاء من عالم الغيب الى الشهادة لما تقتضي ذاتها من مرتبة البداية
 وحركة الواو من عالم الشهادة الى الغيب فلها الاحاطة والشمول على حقائق
 اعيان الحروف في الدروج والعروج في مراتب المبدئية والمعادية وهي
 منطبقات حقيقة ومعنى ينطبق اهدى على الاخر انطباق اول الدائرة
 على الاخر ولها جمعية حقائق الحروف المقدسة الروحانية كلها التي هي موارد

الاسماء الالهية اذا تركب بعضها على بعض على اختلاف اوضاعها ومن نتائج تركيبها
وانما رجعيتها لاصحاب العلوم الروحانية تصرفات في العوالم الجسمانية
والروحانية والملكوتية السفلية والعلوية كما ان خلاصة النفس الانسانية
مادة الحروف الملموسة كلها كذلك خلاصة النفس الرحمانية مادة الحروف ^{الروحانية}
كلها وبقيام الوجود وهو قیوم الكل لا اله الا هو سبحانه ان يكون معه غيره وهو العزيز
الحكيم **نقل** عن الجنيد قدس سره انه عطس عنده رجل فقال الحمد لله فقال الجنيد
قل بما قال الله الحمد لله رب العالمين فقال الرجل من العالم حتى يذكر مع الله قال
الآن فقل فان الحديث اذا قرن بالتقديم لم يبق له اثر فالاول مقام الثاني في الله
الغائب عنه رؤية الجايبات الكثيرة الهائم في بيدا العزة والثاني مقام المحقق
الكامل الباقي ببقاء الحق بعد تعدية اطوار المراتب السبعة في الفناء وتحقيق حقيقة
كل شيء هادئ الا وجهه ازلا وابد الا انه لم يكن شيئا فذكروا وما كان له في نفس الامر
وجود حتى يقال انه فني بل وجود الفناء متوهم ومختل فزال الخيال لكشفه عن
حقيقة الحال ومعانيته ان الثاني فان في كل حال والباقي باق لا يزال فحينئذ
يقول بلسان الحق الحمد لله رب العالمين وهو المعبر عنه بسير الحقيقة للحجية الكمالية
على مراتب الوجود والله الهادي انتهى **ذكر الشيخ محمد المهدي المغربي** التام في شرحه
لدلائل الخيرات عند توسل الماتن بقوله يا هو وهذا نصه قال في نوادر الاصول
هو اسم الاصغة من اليهودية خرجت الصفات اي هو اسارة القلب الى المعروف
الموصوف الا ترى الى قوله هو ثم قال الله لا اله الا هو ثم قال الخالق فهو اصل
الاسماء واليه يشير القلب لانه الباطن الذي لا يدرك كيف ولا يدرك انتهى
وقال صاحب التخصيص اعلم ان هذا الاسم موضوع للاسارة وهو عند الطائفة
اخبار عن نهاية التحقيق وهو يحتاج عند اهل النظر الى صلة تعقبه ليكون
الكلام مفيد لانك اذا قلت هو ثم سكنت فلا يكون الكلام مفيد احثي تقول
قائم او قاعد وهو اخي وما تشبه ذلك فاما عند النجوم اذا قلت يا هو فلا
يسبق الى قلوبهم غير ذكر الحق فيكتفون عن كل بيان لا يستلزم الاكرام في حقايق
الغيب باستيلاء ذكر الله تعالى على اسرارهم واحتياجهم عن مشااهد فضلهم

احساسهم

احساسهم بن سواه **وقال** شيخ شيوخنا الشيخ ابو محمد عبد الرحمن في حاشية درر
الشاذلي الكبير هو عند الصوفية اسم مستقل عنها لا ضمير غيبية كما هو موضوع
في اصله بل نقل وصار العرف عندهم باطلاقة على الله تعالى كاطلاق ساير الاسماء
الظواهر ولذلك ساء نداءه وادخال يا عليه وليس هو عندهم ضمير غيبية فيعتصم
بانه لم يسمع في كلام العرب الا نداء ضمير الخطاب على خلاف فيه انتهى نصه **وقال**
الامام الشيخ عبد الكريم الجيلاني قدس سره في شرحه لاسماء الله الحسنى فالاسم الاول
اسمه هو تعالى وهو عبارة عن تجلي الهوية التي هي غيب مجموع الكمالات الالهية
المعبر عن مظهرها بالالوهية ولهذا قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا الاسم
على اسمه الله لان مرتبة الغيب اقدم من مرتبة الشهادة فالهوية عبارة عن باطن
معاني الكمالات الالهية واسمه الله عبارة عن مظهرها وذكر الامام الجيلاني ايضا
في شرحه على كتاب الخلة المطلقة للشيخ العارفي بالله تعالى الوارث المحمدي نبي الدين ابن
العري قدس سره فقال في شرحه ناقلا عن الشيخ الاكبر وليكن ذكر كذا الاسم
الجامع الذي هو الله الله وان شئت فهو لا يتعدى هذا الذكر وليكن
قلبك هو التام الى اخر عبارة الشيخ الاكبر رحمه الله ثم قال الجيلاني فان قلت قد
خرج اهل الله ذكر لفظة الله وذكر لفظة هو على الاذكار التي تغطي النعت وجودا
لها فوايد قلت صدقوا وبه اقول ولكن ما قصدوا بذكرهم الله الله نفس دلائلهم
على العيون وانما قصدوا هذا الاسم والهوية حيث انهم علموا ان المسمى بهذا الاسم
او هذا الضمير هو من لا تقيد بالاكوان ومن له الوجود التام فاحضا وهذا
في نفس الذكر عند ذكر الاسم بذلك وقعت الغاية فانه ذكر غير مقيد فاذا قيده
بلا اله الا الله لم ينتج له الا ما تعطيه هذه الدلالة واذا قيده سبحانه اسلم يتمكن
له ان يحضر الامع حقيقة ما يعطيه التسمي وكذا ذلك الله الكبير والحمد لله ولا حول
ولا قوة الا بالله وكل ذلك مقيد لا ينتج الا ما تقيد به لا يمكن ان تحتسب منه ثمرة
عامة فان حالة الذكر تقيد به وقد عرفنا الله انه ما يعطيه الا بحسب حاله في قوله
ان ذكرني في نفسه ذكرته في نفسي الحديث فلهذا ارجحت الطائفة ذكر لفظة الله
وحدها او ضميرها من غير تقييد ثم قال وما اني الا ذكر قط الا بالاسم الله خاصة

معرى من التقييد فقال اذكر الله وما قال بكذا وقال ولذكر الله أكبر ولم يقل بكذا
 وقال واذكر الله في ايام معدودات ولم يقل بكذا وقال اذكر اسم الله عليها
 ولم يقل بكذا وقال فكلوا مما ذكر اسم الله عليه ولم يقل بكذا وقال عليه الصلاة
 والسلام لا تقوم الساعة حتى لا يبقى على وجه الارض من يقول الله الله
 فاقبده بامرنا يد على هذه اللفظ لانه ذكر الى خاصة من عباده الذين يحفظ
 الله بهم عالم الدنيا وكل دار يكونون فيها فاذا لم يبق في الدنيا منهم احد لم يبق
 للدنيا سبب حافظ يحفظها الله من اجله تنزول وتخرب انتهى كلامه
وصريح هذه العبارة مؤذن بما قد مر ذكره من ان لفظة هو حاصل
 بها ذكر الله تعالى وان لم تكن اسم ذات وكانت ضميرا تكلم به التكميل مشيئا
 ما في قلبه من اسم الله تعالى وانه لا فرق بين الذكر بلفظة الله او بلفظة هو
 وان كلهما ذكر مطلق لا ذكر مفيد والذكر المطلق له فوائد كثيرة وهو ذكر
 الخاصة من عباد الله تعالى وهو الامور به والوارد في الايات القرآنية
 والادامية **وقال** الامام الترمذي مصنف تنوير الابصار في فتاواه
سبيل عن رجل حصلت له نشأة فقال هو فاجابه رجل في مقابلة قوله هو هو
 بالتشديد فهل والحالة هذه هو اسم من اسماء الله تعالى وتبارك ام لا افتونا انا بك
 الله الجنة بمنه اجاب رحمه الله تعالى كلمة هو عند اهل الظاهر يحتاج الى صلة تعقبه
 ليكون الكلام مفيد اخوه هو فاي او هو فاعدا او خوهها فاما عند القوم اذا قيل
 هو لا يسبق الى قلوبهم غير ذكر الله تعالى **قال** ابن فورك هو حرفان فان
 الهاء تخرج من اقصى الخلق والواو تخرج من الشفة وهو اول الخارج فكانه
 يشير الى ان ابتداء كل حادث منه وانتهاه كل حادث اليه تعالى وليس له
 ابتداء ولا انتهاه **وقال** صاحب شمس المعارف والاسم الشريف المعظم المصنف
 سررا يد على الاسماء وهو انك اذا ازلت منه حرف الا لبقى لله واذا ازلت
 منه حرف اللام الاول ببقى له واذا ازلت منه اللام الاخر ببقى هو فكل حرف منه
 اسم قائم بذاته وليس ذلك في غيره من سائر الاسماء انتهى كلامه **فحصل**
 من هذا ان كلمة هو يحصل ذكر الله تعالى بها بنية انه اكره ذكر الله اتفاقا

من اهل الباطن والظاهر ومن خالف في ذلك اعتبر القاعدة الخيرية والحكم على اللفظ بكونه
 كلاما وكونه مفيدا وذكر الله تعالى لا يدخل تحت القواعد الخيرية ولا غيرها فان ذكر الله
 عام يكون باللسان ويكون بالقلب ولا يحتاج الى اللفظ ولا الى تخيل المعنى كما قال تعالى واذا
 الله ذكر الكبريا وقال تعالى واذا كركرك في نفسك وغير ذلك سواء قلنا ان كلمة هو اسم
 ذات او ضمير غائب فان ذكر الله تعالى حاصل بها على كل حال وانما الاعمال بالنيات وانما
 لكل امرئ ما نوى **وذكر** الامام العارفي بالله الشيخ احمد الغشاشي المدني رحمه الله في رسالته
 التي سماها نفي الريب والاشتباه عن صحة دليل اذكر الله تعالى بالاسم الاعظم الله
 مفردا بلا جلة وسائر اسماء الله قال فيه **وقال** سيدنا قطب العالم السيد محمد الغوث
 قدس الله سره ذكر لا اله الا الله الخلاص من الناسوت وظلم الشرك وذكر هو للخلاص
 من التخيير الى اصل في مقابلة مرات الملكوت بنفي الغيرية والنيات العين المحض
 وذكر الله الله للحصول مرات الجبروت والتخلف باخلافا لله وذكر الله هو للحصول
 اسرار الاهوت وسر كان الله ولا شيء معه **وروي** الطبراني عن واقد لا اله الا الله
 توحيد للمؤمنين والله اقرار للمؤمنين وهو اقرار التارفين والخرس اقرار النمل من الرجال
وذكر في محل اخر من الرسالة قال ناقلا عن الامام القرطبي في شرحه لاسماء الله تعالى
 الحسيني بعد كلام طويل فاول ما يخص الله العبد اذا اراد ان يتولاه ويعلمه العلم
 اللدني فيكون وليا عالما ان يخصه من علوم الشفة والتسمين اسما يخصا يخص
 يفتح له بها من العلوم ما لم يفتح للعالم بطريق النظر ثم يرقبه الى معرفة الاسماء
 الباطنة واولها هو وهو اسم مركب من حرفين موضوع للاشارة الى هو بية
 التي ترجع اليه الاسماء الباطنة والظاهرة كلها كما رجعت الاسماء الظاهرة الى
 الله الى اخر عبارته ونسأل الله تعالى ان يصلح الاحوال ويبلغ الترياقات
 من الآمال والمجد لله على كل حال وصلى الله وسلم على سيدنا ومولانا محمد

وصلاة وسلاما فابضي البركات على السابقين واللاحقين **قال**

المصنف نجرت هذه الرسالة يوم الثلاثاء الحادي

عشر من صفر الخير سنة اثنين

هـ ما ينة وانف

هـ

مرفع الريب
معن حفرقة
الغيب
م
ه

بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله فاتح الوجود، بفتح اليا، وفتح الشهود، على اهل مقام الاحسان،
 والصلاة والسلام على سيدنا محمد الذي جعل الله تعالى متابعه طريقا الى حضرة
 العيان، وعلى اله واصحابه، وناجيه وانصاره واحزابه، على عمر الدهور والازمان
اما بعد فيقول شيخنا صري المريدين، ومرشد السالكين، فريد الدهر، وحيد
 العصر، محب الهم القاصرة بمعارف مدده الانسي، وغاسل حدث الحديث عن
 القلوب بماء تحفيقه القدسي، سيدي الشيخ عبد الغني ابن الشيخ اسماعيل النابلي
 ادام الله تعالى عليه انعاماته والطافه، ورحم اياه واجداده واسلافه، **سالتني**
 يا اخي عاملك الله تعالى وايانا بلطفه الخفي، واجراك في الحياة الدنيا وفي الآخرة
 وايانا على عوايد بره الخفي، ان اكتب لك شيئا يتعلق بنفي الخواطر التي تدفع القلب
 فتشتوش عين القلب، فيقتصر الادراك بسبب ذلك على ظواهر عالم الملك
 ولا يترقى الى سراير عالم الملكوت **وسالتني** ايضا ان اكتب لك ما يناسب من
 الاسماء الالهية، وما يصلح وردا في سلوك الطريقة المرضية، وانا الان اريد ان اجيبك
 الى ما سالتني بطريق الاختصار، دون التطويل والاكثار، واكتب لك في هذه الصحيفة
 ما يليق ذكره من البواعث والجواذب الى حضرات الاسرار، وتجليات الانوار، فدونك
 رسالة تفيد المقصود ان شاء الله تعالى بادني عبارته، وتوصل من عمل بمقتضاها
 الى غاية المنى باقتصر اشارته، **سميتها** رفع الريب، عن حضرت الغيب، والله ولي التوفيق
 وببيده ازمة التحقيق، **اعلم** يا اخي اولا ان التوفيق الذي ذكره علماء العقائد وغيرهم
 امره عظيم، وشأنه جسيم، وهو لا يحصل للمكلف بالتحصيل، وليس له سبب الا التضرع
 الى الله تعالى بكل كثير من الرحمة وقليل، ومن اسبابه حسن النية، وخلوص
 الطوية، وسلامة الصدر من الحسد للاقران، والصفاء من لابس الزمان، وترك
 المجادلة راسا مع الاخوان، وان يبات الانسان ويصبح وما في قلبه سوء لسان
 كما نقل عن شيخنا الشيخ عبد النادر الكيلاني رضي الله عنه انه قال ما وصلت
 الى الله تعالى بقيام ليل ولا صيام نهار ولا دراسة علم وكنت وصلت الى الله تعالى
 بالكرم والتواضع وسلامة الصدر وفي شرح الوصية اليوسيفية للشيخ محي الدين بن

ن

العربي قدس الله سره والله رجال ونساء جيلهم الله تعالى على الخير المحض فلما يرون احدا
 الاويحسون الظن به بل ما يخطر لهم فيه خاطر ردي وهذه قلوب قد خباها الله تعالى
 للخير المحض فهم ينتفعون بكل احد فن وجد ذلك من نفسه فليشكر الله تعالى على ما منحه
 انتهى **وهذا** الاية فيه ما ورد في الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم احترسوا
 من الناس بسوء الظن فيهم اذ حبه الا سيوطي في الجامع الصغير عن انس رضي الله عنه
 لانه تحول على من اراد المعاملة مع الناس فيعاملهم معاملة الذي يبني الظن بهم من
 غير ان يبني الظن بهم ولهذا قال احترسوا اي احتفظوا ولم يقل اسبوا الظن
 بهم ويباعده الحديث الاخر الذي رواه الا سيوطي ايضا عن ابي هريرة قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم حسن الظن حسن العبادات انتهى وسلامة الصدر التي
 هي من اسباب التوفيق عطية من الله تعالى **ولما** قال الشيخ ابو بكر الشبلي رضي الله
 عنه من النظم، ايها المعرض عنا، ان اعراضك منا، لو اردناك لماه كنت حقيقتا لم
 فاذا وجدت سلامة الصدر اوجبت طهارة القلب من انجاس الاخلاق الرديه
 فكانت داعية الجذب الى الحضرة الالهية فاذا وجد معها السلوك بالمقابلة على
 الاحكام الشرعية، والتأديب بالاداب النبوية المجدية، والصبر على المحاصيب
 والمحرمات النبوية، ما وصل العبد به الى شهود الحضرة الربانية، فان الوصول
 بغير جذب وسلوك لا يكون اصلا فالسلوك تفرغ للكلف بنفسه الى حضرة
 ربه مثل عرض المتاع على البيع والجذب تناول الحق سبحانه نفس حبه لانه
 قبله تطير اخذ المستري المتاع الذي استراه لقبوله له ورضاه به وحالم يعرض
 البايع المتاع للبيع لا يقبله المستري كما قال تعالى ان الله استري من المؤمنين
 انفسهم الآية وقال تعالى فاستبشروا ببيعكم الذي بايعتم به وانفسكم لو لا
 انها داخل تحت رق الاغيار مملوكة بخراف الاكوان ما صبح بيعهم ولا عرفت
 على ابيع ولا استزاه الحق تعالى فاذا قبلها الحق تعالى اعتقها فلا يبقى شيء من
 الاشيا، يسترقها في الدنيا ولا في الآخرة وهي النفس المطمئنة كما قال تعالى يا ايها
 النفس المطمئنة ارجعي الى ربك الآية واعلم بان الجذب وحده من غير سلوك
 الطريق المستقيم باقتضال اوامر الحق تعالى والاجتناب عن نواهيه لا ينتج

ن

له اصلا غير الدخول في حيز البلية والجانين فبايعة السلامة من مواطن الهلكات
لستقوط التكليف به على ما بيناه في كتابنا المطالب الوفيہ وكذلك السلوك باقتتال
الاوامر واجتناب النواهي من غير جذب الهی ايضا لا ينتج له غير الدخول في حيز
العلم والعبادة من اهل الظاهر القانعين بما يظهر عليهم من العلم والعبادة فيرا ه
الانسان فيجدونهم على ذلك ويرفعون اقدارهم عندهم ويكونون في باطن الامر
على رياء وحب وكبر وحقد وحسد وغرور وغفلة وغير ذلك من امراض القلوب
واما السلوك اولاً ثم الجذب ثانياً والجذب اولاً ثم السلوك ثانياً فهذه ان الرجل
هوا اهل الله تعالى وخاصته فالسلوك الجذب عالم عامل عمل بعلمه فورية
الله تعالى علم ما لم يعلم وكان فضل الله عليه عظيماً والمجذب السالك عامل
عالم اخلص لله تعالى اربعين صباحاً فتوفت يتابع الحكمة من قلبه على
لسانه كما قال تعالى واتقوا الله ويعلمكم الله واعلم بان السريعة المحمدية لم
تامل جميع الاحكام المشروعة فيها على الوجه المشروع دون البدعة داعية الى
تخصيل الجذب الا لله والى اما العمل بها على طريقة البدعة فهي سبعة عشر
الجذب طارئة عنه ولهذه القبحات البدعة ورا دقبحها على فعل المعصية وحيث
انتهى بنا الكلام الى هذا المقدار فلننكس عن ان القلم والشرع والمقصود من
بيان الخواطر فنقول الخواطر جمع خاطر والخواطر تعرض على القلب وتغلي بسرعة
فهي مما يخص القلب ومما هو خارج عن قدرة الانسان فالخاطر هو ما لا يثبت
الا ان يربطه الانسان فمن الخواطر ما يعرض من جهة المزاج محبلا الى ما يوافق
فهذا اذا تمكن سمي شهوة وضده نفرة ومنها ما يعرض لنيل رتبة فاذا تمكن
سمي همة وضده ما يعرض باعنا على الفعل فاذا تمكن سمي مشيئة وضده
ما يعرض باستعجال التفتا فاذا تمكن سمي شوقا وضده ما يعرض بنت حكم او
مشي على ما هو عليه فاذا تمكن سمي علما وان كان مفتردا سمي شكاً فان عرض
بذكر ما لا حقيقة له على سبيل البات سمي جهلا وجميع الاخلاق والخصال
خواطر حتى تكونت سميت باسماء تخصصها واعلم ان منزلة الخواطر منزلة سماع
صوت يقرع سمعك وعمر عنه فكما لا يميز ملك سماع ما يكون من كذب او

حال انما ولا يلتفتك في ذلك لو ما ولو كان ذلك بالعكس فانه لا يفيدك مجر دسما لك اياه
اجرا اذ لم تتعمد لشئ من ذلك فكذلك الخواطر اذ لم تتبعها بالكلية ولم تعد رتبة
لا يعقبها شئ وانما يجتهد العبد يقوى فيما يقوى فيهم خواطر الخير ويقطع عنهم خواطر
الشر لانها ازمة القلوب وفواح الاعمال كذا نقل هذا الكلام قدوتنا الى الله تعالى الشيخ
الأكبر في الدين ابن العربي رضي الله عنه في كتابه شجون المسجون ثم قال بعد ذلك
وانت اذا اعتدلت على ما اوحيتك به من مراقبة الخاطر علمت من هنالك جميع ما
تحتاج اليه واستغنيت عن هذا الكتاب وعن مثله من كل وصية وعلاج ومن
جرب راي وصدق ومن عز عليه هذا الامر فعليه بالذكر انتهى كلامه ورايه بمراقبة
الخواطر انه يتقيد الانسان دائما في غالب اوقاته بالنظر فيما يحيط له ويقوم الميزان
الشرعي على ذلك فيقبل خاطر الخير ويرد خاطر الشر ويستغفر من خاطر المعصية
واذا خطر له خاطر في سوال من غير الله رده كما قال شيخنا الشيخ عبد القادر
الكليلاني رضي الله عنه في كتابه النور الهادي والمنهل للصادي اذا انقطعتم
عن الخلق الى الحق عز وجل فلا تسألوهم بقدر بكم فان السؤال بالقلب كالسؤال
باللسان انتهى ومن لم يتدبر على هذه الطريقة السريعة فليقبل على الذكر بالقلب
واللسان فان الذكر يكشف للذكر عن المذكو ان اخلص فيه وداوم عليه ولا حظ
معناه ولا يختر من الذكر ما يجد له في قلبه قوة تأثير وتخشع له جوارحه وتقع الهيبة
بسببه في القلب من اسماء الله تعالى المفردة والمركبة بحواله واللطف والعليم
وما لك الملك وذو الجلال والاكرام وليعظم بقلبه ويكبر عند نفسه في وقت
الذكر جميع ما عظمه الله تعالى وامر بتعظيمه كالصلوات والمساجد والمصاحف
والعلماء والصالحين والدين وذكر الله تعالى وتوحيده ونحو ذلك كما قال
تعالى ذلك ومن يعظم شعائر الله فانها من تقوى القلوب وتقوى القلوب هي
المعتبرة شرعا كما قال عليه الصلاة والسلام التقوى ههنا ثلاث مرات وانما
الى صدره وليجتز من الخاطر الذي اذا انشأ الشيطان في قلبه باهانة شئ من
شعائر الله تعالى التي تشعربه سبحانه او باهانة شئ مطلقا فان تعظيم
الاشياء كلها من جهة كونها صادرة عن الحق تعالى امر متعين على جميع المكلفين

وان كانت الاشياء من جهتها في نفسها متقسمة الى ما يعظم وما لا يعظم بحسب الميزان
الشرعي وليحفظ على طرد الوسواس الشيطانية من القلب مهما تكن ولا يتوكل من
جهده شيئا وليعلم ان الشيطان لا تأثير له في وسواس ولا غيره وانما الله تعالى يضل
من يشاء ويهدي من يشاء كما ذكر شيخنا الشيخ عبد القادر الكيلاني رضي الله
عنه في كتابه المتقدم ذكره قال راي ابيليس اللعين في المنام وانا في جمع كثير فممت
بقتله فقال لي لعنه الله لم تقتلني وماذا نبي ان جري الغدر بالشرف فلا اقدر اغيره
الى الخير وانقله اليه وان جري بالخير فلا اقدر اغيره الى الشر وانقله اليه واي شئ
بيدي انتهى **ومصدق** هذا ما ورد في حديث الجامع الصغير عن عمر رضي الله عنه
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثت داعيا وبلغا وليس الى من
الهدى شئ وخلف ابيليس مزيئا وليس اليه من الضلالة شئ انتهى ولكن جعله
الله تعالى سبيلا لالتقاء الشر الى العبد فيلحق الله تعالى الوسواس الى العبد عند
الشيطان لانه ليس ذلك الاثارة الى الشيطان فيقال ان الشيطان كما
قال تعالى فيسخر الله ما يلقي الشيطان ليحمله ما يلقي الشيطان فيفتنة للذين
في قلوبهم مرض وامر الله تعالى بالاستعاذة منه بقوله فاذا قرأت القرآن فاستعذ
بالله من الشيطان الرجيم **قال** ابو محمد الخازن في تفسير هذه الآية للخطا
فيه للنبي صلى الله عليه وسلم ويدخل فيه غيره من امته لان النبي صلى الله عليه وسلم
وسلم لما كان محتاجا الى الاستعاذة وقد امر بها فغيره اولى بذلك ولما كانت
الشيطان ساعيا في التواء الوسوسة في قلوب بني ادم وكانت الاستعاذة بالله
ما نفع عن ذلك فلهم هذا السب امر الله رسوله والمؤمنين بالاستعاذة عند
القرأة حتى تنبغي حصونة من وسواس الشيطان **وعن** جبير بن مطعم انه راي
رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي صلاة قال عمر ولا ادري اي صلاة هي قال
الله اكبر كبيرا الله اكبر كبيرا الله اكبر كبيرا الله اكبر كبيرا وسبحان الله
بكثرة واصيلا ملائكة عود بالله من الشيطان من نعمة ونعمة وهمة قال نعمة
الكبر ونعمة الشعر وهمة الجنون وانما في قوله فاستعذ بالله للتعقيب
فظ هو لفظ الآية يدل على ان الاستعاذة بعد القرأة واليه ذهب جماعة من

الصحابة والتابعين وهو قول الى هروقة واليه ذهب مالك وداود الظاهري قالوا لا
تارئ القرآن يستحق ثوابا عظيما وربما حصلت الوسواس في قلب التاري هل
حصل له ذلك الثواب ام لا فاذا استعاذ بعد القرأة اندفعت تلك الوسواس
وبقي الثواب مخلصا **واما** مذهب الاكثر من الصحابة والتابعين ومن بعدهم
من الائمة وفقهاء الامصار على ان الاستعاذة مقدمة على القرأة قالوا ومعنى الآية
اذ اردت ان تقرأ القرآن فاستعذ بالله والاستعاذة الاعتصام بالله والالتجاء
اليه من شر الشيطان ووسوسته **والمراد** من الشيطان ابيليس وقيل هو اسلم جنس
يطلق على جميع المردة من الشياطين لان لهم قدرة على التواء الوسوسة في قلوب
بني ادم باقدار الله تعالى اياهم على ذلك ثم لما امر الله رسوله بالاستعاذة من الشيطان
فكان ذلك اوهما ان له قدرة على التفرق في ابدان بني ادم فزال الله تعالى هذا
الوهم بقوله انه ليس له سلطان يعني ليس له قدرة ولا ية على الذين امنوا وعلى
هم يتوكلون قال سفيان ليس له سلطان على ان يحلهم على ذنب لا يغفر
ويظهر من هذا ان الاستعاذة انما تفيد اذا حضر بقلب الانسان كونه ضعيفا
وانه لا يمكنه التحفظ من وسوسة الشيطان الا بعصمة الله ولهذا قال المحققون
لاحول عن معصية الله الا بعصمة الله ولا قوة على طاعة الله الا بتوفيق
الله ثم قال تعالى انما سلطان على الذين يتولونه يعني يطيعونه ويدخلون في
ولايته يقال توليته اذا اطعته وتوليت عنه اذا اعرضت عنه والذين هم به
مشركون يعني بالله وقيل الضمير راجع الى الشيطان والمعنى هم من اجله مشركون
بالله **وقال** ابن جميل التوسني في التوبير مختصر التفسير الكبير تفسير الامام الرازي
لما وعد الله تعالى بالجزاء على احسن العمل وعلم ان الشيطان يوسوس في القلب
حتى للانبياء يقول وما ارسلنا من قبلك من رسول ولا نبي الا اية امر بالاستعاذة
منه عند القرأة صونا لها عن وسوسته وفي تفسير الواحدى قال والمستحب ان
يقول اعوذ بالله من الشيطان الرجيم لنص القرآن والخبر المتصل المسلسل
وهو اني قرأت على الامام ابي اسحاق الشافعي رحمه الله فقلت اعوذ بالسمع
العليم فقال لي قل اعوذ بالله من الشيطان الرجيم فاني قرأت على ابي الفضل

محمد بن جعفر الخزازي فقلت اعوذ بالسميع العليم فقال لي قل اعوذ بالله من الشيطان الرجيم
فاني قرأت على ابي الحسن عبد الرحمن ابن محمد بالبصرة فقلت اعوذ بالسميع العليم فقال لي
قل اعوذ بالله من الشيطان الرجيم فاني قرأت على ابي محمد عبد الله ابن عجلان الرياني
فقلت اعوذ بالسميع العليم فقال لي قل اعوذ بالله من الشيطان الرجيم فاني قرأت على
ابي عثمان اسحاق بن ابراهيم الهوزي فقلت اعوذ بالسميع العليم فقال لي قل اعوذ
بالله من الشيطان الرجيم فاني قرأت على روح بن عبد المؤمن فقلت اعوذ بالسميع
العليم فقال لي قل اعوذ بالله من الشيطان الرجيم فقلت قرأت على يعقوب الحضرمي
فقلت اعوذ بالسميع العليم فقال لي قل اعوذ بالله من الشيطان الرجيم فقلت قرأت
على سلام بن النضر فقلت اعوذ بالسميع العليم فقال لي قل اعوذ بالله من الشيطان
الرجيم فقلت قرأت على عاصم فقلت اعوذ بالسميع العليم فقال لي قل اعوذ بالله
من الشيطان الرجيم فقلت قرأت على رزب جيثش فقلت اعوذ بالسميع العليم فقال
لي قل اعوذ بالله من الشيطان الرجيم فقلت قرأت على رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقلت اعوذ بالسميع العليم فقال لي يا ابن ام عبد قل اعوذ بالله من الشيطان الرجيم
هكذا اقرأني جبريل عن اللوح المحفوظ انتهى **وفي حقايق القرآن** لا يلى عبد الرحمن
السلمي رحمه الله تعالى قال ابو حفص من اراد ان لا يكون للشيطان عليه سبيل
فليصح ايمانه وليصح في الايمان التوكل على الله تعالى والايمان هو ان لا يرجع في الرء
والضراء الا اليه ولا يرضى بسواه عوضا عنه والتوكل هو الثقة بمضمون الرزق
كثفتك معلومك وهو تفسير قوله تعالى انه ليس له سلطان على الذين امنوا وعلى
برهم يتوكلون وقال النضر يادى من صح نسبته مع الحق لا يؤثر بعد ذلك عليه شائعة
طبع ولا وسوسة شيطان وقوله تعالى انما سلطانا على الذين يقولون انه قال بعضهم
من اتبع هواه فقد تولى الشيطان ومن ركن الى الدنيا فقد اتبعه ومن احب
الرياسة فقد اتبعه ومن خالف ظاهر العلم فقد تولاها ومن خان المسلمين فقد
جعل للشيطان عليه سبيلا ومن ركب شيئا من المخالفات ظاهرا وباطنا فقد
اهلك نفسه ومن تولى الشيطان فقد برى من الحق انتهى **وقد امر الله تعالى**
نبيه صلى الله عليه وسلم بالاستعاذة في المعوذتين وعمل السحر فيه صلى الله عليه

وسلم وهو نوع من الوسواس والخلط الردي حتى عاقاه الله تعالى من ذلك ذكر
ابو محمد الخازن قال ابن عباس وعائشة كان غلام من اليهود يخدم النبي صلى الله
عليه وسلم فدب اليه اليهود فلم يزلوا به حتى اخذوا مشاطة يا رسول الله صلى
الله عليه وسلم وعدة من اسنان مشطه فاعطاها اليهود فسحروا به فيها وتولى ذلك
لبيد بن اعصر رجل من اليهود فنزلت السورتان **وعن عائشة** ان النبي صلى الله
عليه وسلم سحر حتى كان يخيل اليه انه يضع الشيء ولم يمسسه **وفي رواية** انه يخيل
اليه فعل الشيء وما فعله حتى اذا كان ذات يوم وهو عندي دعا الله تعالى قال
اشعرت يا عائشة ان الله قد اتاني فيما استفتيته فيه قلت وما ذاك يا رسول
الله قال جاني رجلان فجلس احدهما عند راسي والاخر عند رجلي ثم قال اهدهما
لصاحبه ما وجع الرجل قال مطبوب قال ومن طيبه قال لبيد بن اعصر
اليهودي من بني زريق قال فيما ذا قال في مشطه ومشاطته قال فابن هو
قال في يثري اروان في يثري فذهب النبي صلى الله عليه وسلم في اناس
من اصحابه الى البئر فنظر اليها ثم رجع الى عائشة فقال والله لكان ماءها نفاعا
الحناول كان تخلفها في الشياطين فقلت يا رسول الله فاخرجه قال اما انا
فقد عاقاني الله تعالى وسقاني وخشيت ان اثور على الناس منه شر او في رواية
النجاري كان يرى انه ياتي النساء ولا ياتيهم قال سفيان وهذا الشد ما
يكون من السور ويروى انه لبث ستة اشهر واشتد عليه ذلك فلما
ليال فنزلت المعوذتان **وعن ابي سعيد الخدري** ان جبريل اتي النبي صلى
الله عليه وسلم فقال يا محمد اشتكيت قال نعم قال بسم الله ارقئك من كل شيء
يؤذيك ومن شر كل نفس او عين حاسدة الله يشفيك بسم الله ارقئك
وعن ابي بن كعب عن سعيد الخدري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
كان يتمرد جبريل يقول اعوذ بالله من الجن وعين الانسان فلما نزلت المعوذتان
اخذ بها وترك ما هوها اخرجه الترمذي **فهذا** يدل على جوار الرقية
وانما المنهي عنه من كان فيه كفر وشرك وما لا يعرف معناه مما ليس بعربي
لجوار ان يكون فيه كفر وما لا يعرف معناه مما ليس بعربي لجوار ان يكون فيه

كفر **وعن** عائشة رضي الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا اوى الى فراشه كل ليلة جمع كفيه ثم نفث فيهما فقرأ قل هو الله ثم قتل اعوذ برب الفلق وقل اعوذ برب الناس ثم مسح بهما ما استطاع من جسده يبدأ بها على راسه وما اقبل من جسده يفعل ذلك ثلاث مرات **وعن** عائشة رضي الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا استكى تقرأ على نفسه بالعوذتين وينفث فلما استند وجعه كنت اقرأ عليه واسمع عنه بيده رجاء بركتها اخرجها ما كنت في الموطأ **ومن** ادوية الوسواس في الصلاة ما ذكره المناوي في شرح الجامع الصغير قال روي ان رجلا اتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال اني ادخل في صلاة فلم ادرا على شفع ام علي وتر من وسوسة اجدها في صدري فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا وجدت ذلك فاطعن اصبعك بهذه يعني السبابة في فخذك اليسرى وقل بسم الله فانها سكنين الشيطان او مدينة **وذكر** القسطلاني في مواهبه ان من التعوذات النبوية نحو اعوذ بكلمات الله التامة من كل شيطان وهامة ومن كل عين لامة ونحو اعوذ بكلمات الله التامة التي لا يجاوزها بر ولا فاجر من شر ما خلق وذرأ وبرأ ومن شر ما ينزل من السماء ومن شر ما يعرج فيها ومن شر ما ذرأ في الارض ومن شر ما يخرج منها ومن شر فتن الليل والنهار ومن شر طوارق الليل والنهار الا طارقا بطريق خير بارحمن **ومن** رقية جبريل النبي صلى الله عليه وسلم كما رواه مسلم ارقبك من شر كل شيء يؤذيك من شر كل ذي نفس او عين حاسدا الله يشفيك بسم الله ارقبك **وعنه** ايضا سن حديث عائشة كان جبريل يبرق النبي صلى الله عليه وسلم اذا اشتكى بسم الله يبريك **ومن** كل داء يشفيك **ومن** شر حاسدا اذا حسد **ومن** شر كل ذي عين **وعنه** بريدة قال شكى خاله الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ما انا من الليل من الارق فقال صلى الله عليه وسلم اذا اويت الى فراشك فقل اللهم رب السموات السبع وما اظلمت ورب الارضين وما اظلمت ورب الشياطين وما اضلت كبر جارا من شر خلقك كلهم جميعا ان يفرط علي احد منهم او يفتني علي تعجز جارك وجل ثناؤك ولا اله غيرك رواه الترمذي **وعنه** ابي الدرداء قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول من اشتكى منكم شيئا فليقل ربنا الله الذي في السماء تقدس اسمك امرك

في السماء والارض كما رحمتك في السماء فاجعل رحمتك في الارض واغفر لنا ذنوبنا وخطايانا انت رب الطيبين انزل رحمة من عندك وشفاء من شفايك على هذا الوجع فيبوا باذن الله رواه ابو داود في مسنده انتهى وهناك اربعة اكثر من ذلك تركناها خوفا للاطالة في هذه المقالة **واعلم** يا اخي اخذ الله بيدك في كل خير ان تأتير هذه الاربعة وغيرها وتأثير اسماء الله تعالى فيما قصدت له موقوف في تحصيل النتيجة التامة على قطع مسافة عالم الافعال الالهية والوصول الي شهود عالم الاسماء والصفات فان الداعي ما دام يشهد له حولا وقوة او لغيره من الخلق ويبيني دعاه وتوسله على ان في الوجود افعالا واحدة صادرة من غير تعالى ولو حسب الغفلة للاعتقاد فلا نتيجة لذكره واستعاذته غير مجرد ما يقع في قلبه من الخشوع والتعظيم فان حروف الاسماء الالهية بمنزلة الاجزاء التي يتركب منها الدواء المحمول للداء والاراء التي يتركب منها الدواء اذا استعواها المريض منفردة قبل تركيبها او تركيبها على خلاف ما هو الصواب في كيفية طبخها وتركيبها يخرج الدواء غير نافع النفع المقصود ودهنها الاستحضار في القلب ورؤية انفراد الله تعالى بالافعال كلها دون احد من الخلق مطلقا بمنزلة طبخ اجزاء حروف الاسماء الالهية وبمنزلة تركيبها حتى يتم نتاجها فكل مرة من الذكر تحتاج الى طبخ الاجزاء والتركيب بالاستحضار المذكور وتفرغ القلب مما سوى الله تعالى بالكلية في وقت الذكر بمنزلة غسل الاناء الذي توضع الاجزاء فيه ليلا تتدس في بطن عملها وتذهب صفتها وحرارة الشوق والرغبة والاقبال بالقلب على القرب الى الله تعالى وتحصيل مقام معرفته بمنزلة النار التي توضع تحت الاناء الذي وضعت فيه اجزاء الدواء فعلى قدر الداء يعمل الطبخ ويحصل تمام الدواء في كل ذكر اسم من اسمائه سبحانه والاسماء الالهية كلها عظيمة جليلة لها منافع كلية في اصطلاح حال الذكر وانقلاب طبيئته الظلي نية الى عالم الاشرق ومقام الروحانية النورانية ولكن بعضها اسرع من بعض في العمل المذكور ومعرفة الفرق بين المسرع منها في اثنا عشر وغير المسرع يعرفه الذكر بنفسه فكل اسم اذا ذكرته اقتشع له جلدك وخشع قلبك اكثر من غيره فانه الاسرع اجبا عاقبك واذا لم يتيسر معرفة ذلك لك

بنفسك فالدكر بلفظ الله او الرحمن او الرب او الهادي او الفلاح او الخالق او المهيمن مع الشروط
التي ذكرناها في وقت الذكر من شهود وحدانية الافعال وغسل القلب من اوساخ
الاغيار ووجود حرارة الرغبة والشوق الى لقاء ذي الجلال والتمتع بشهوده في مقام
افعاله اولا ثم مقام اسمائه وصفاته ثانيا ثم مقام ذاته العلمية وحضرة غيب
الخشية وترك قيامك بنفسك في جميع ذلك بكل تشهد انه تعالى هو الذي
استعملك في كل ما يصدر منك ويكون قصدك التقرب اليه لا بك
ومرادك شهود حضرة بكشف حجابك عنك شهود يحصل لك بحول
وقوته الخلوقة فيك لا بحولك وقوتك من دعوى نفسك وان تكون في حال
الذكر بين يدي الله تعالى كما ليت بين يدي غاسله تنطق به لا بنفسك و
تفهم به لا بنفسك وتتحرك به لا بنفسك على طبق ما انت فيه في حقيقة امرك
وانت غافل عن معرفة نفسك بحيث يكون هو الذكرك لك لا لك **واعلم**
يا اخي علمك الله كل خير انك اذا تجت على الافكار الردية فلم تجد لها
حيلة في الدفع عنك فاستعمل لها الشهوات المباحة فان ذلك دواءها فمكن
مدت تسليط ذلك عليك فاذا زالت عنك فترك الانهاك في الشهوات **قال**
الشيخ الاكبر في كتابه شجون المسجون الشهوة نطق بار الفكرة الردية كما نطق
نور الفكرة الصالحة فاجتنبها داء واستولها دواء انتهى ومعناه انك استولها
ما دامت الفكرة الردية متسلطة عليك فانها دواءك فاذا زالت عنك فاجتنبها
حينئذ فانها داء لك يضرك فيما انت بصدره من طريق الكمال والتقوى
واعلم بان الافكار الردية اذا تسلطت عليك فانها ابتلاء لك من الله
تعالى فاصبر كما ربك فان الصبر عبادة وفيه مجاهدة النفس وهو بلا نازل
على اهل النبي لثالث يتفرق على الصالحين فيتحملونه على مقدار صلاحهم
ونهم فيه كمال الاجور كما تنقل الشعراوي في طبقات الاخبار في ترجمة شيخ
الشيخ على الخواص رضي الله عنه ان الشيخ افضل الدين شكى اليه مرة ما يقع
له من كثرة النوم فقال لا تلتفت الى شيء دون الله فان من وقوف مع
الاسباب اشرك مع الحق وفي الحجة تنفع الصلوة فقال له ويقع لي ايضا كثرة

السهر والتعلق في بعض الاوقات فقال ان كان في فكر في الصالح فدد وخير كثير وان
كان السهر مع الغفلة فبلا نزل يوزعه الله تعالى على المؤمنين حتى يرتفع بانتهى
واعلم انه ورد في علاج الوسواس والافكار الردية ما ذكره الشهاب ابن حجر
فتاواه حيث قال للوسوسة دواء ثمانية وهو الاعراض عنها جملة كافية وان كان
في النفس من التردد ما كان فانه متى لم يكتف لتلك لم يثبت بل يذهب بعد
زمن قليل كما جرب ذلك الموفقون واما من اصغى اليها وعمل بقضيتها فانه لا يزال
ترداد به حتى يخرج الى حيز المجانين بل واقع منهم كما شاهدناه في كثير من
من ابتلوا بها واصغوا اليها والى شيطانها الذي جاء التنبيه عليه منه صلى الله
عليه وسلم يقول اتقوا وسواس الماء الذي يقال له الولهان اي لما فيه من شدة الوله
والمبالغة فيه وجاء في الصحيحين ان من ابتلى بالوسوسة فليعتق بالله
وليتبته فتأمل هذا الدواء الثاني الذي علمه من لا ينطق عن الهوى لآفته
واعلم ان من حرمة فقد حرم الخبر كله لان الوسوسة من الشيطان اتفاقا
واللعين لا غاية لمزاده الا ابتاع المؤمن في هوة الضلال والحيرة وتلك العيش
وظلمة النفس وضجورها الى ان يخرج من الاسلام وهو لا يشعر ان الشيطان
يكم عدونا فخذوه عدوا وجاء في طريق اخر من ابتلى بالوسوسة فليقل اعنت
بالله وبرسوله ولا شك ان من استخضر طريقا رسل الله سيما نبينا صلى الله عليه وسلم
وجد طريقته وشرعيته سهلة واضحة بيضاء لا حرج فيها وما جعل عليكم في الدين
من حرج ومن تأمل ذلك وآمن به حق ايمانه ذهبت عنه الوسوسة والاصغاء
الي شيطانها وفي كتاب ابن السني من طريقة عائشة رضي الله عنها من يلي بهذا
الوسواس فليقل امنا بالله وبرسوله ثلثا فان ذلك يذهب عنه **وذكر** العزيم
عبد السلام وغيره نحو ما قدمته فقالوا دواء الوسوسة ان يعتقد ان ذلك خاطر
شيطاني وان ابليس هو الذي اورده عليه وانه يقاومه فيكون له ثواب المجاهد
لانه محارب عدو الله فاذا استشعر ذلك مرعته وانه مما ابتلى به نوع الانسان
من اول الزمان وسلطه الله عليه محنة له ليحق الله الحق ويبطل الباطل ولو
كره الكافرون وفي **مسلم** من طريق عثمان بن ابي العاص انه قال حال بيني وبين

صداقي وقرأ في قتال ذلك شيطان يقال له خنزب فتعوز بالله منه واتقل
عن يسارك فلما فعلت فاذهبه الله عني وفي رسالة القشيري عن احمد
ابن عطا قال ضاق صدري ليلة لكثرة ما قضيت من الماء ولم يسكن قلبي
فقلت يارب عفوك فسمعت بها تنادي يقول العفو في العلم فزال ذلك عني ونقل
النووي عن بعض العلماء انه يستحب لمن بلى بالوسوسة في الوضوء او الصلاة
ان يقول لا اله الا الله فان الشيطان اذا سمع الذكر خنس اي تاخر وبعده
ولا زله الا الله راس الذكر لذلك اختار صفة هذه الامة من اصحاب التزكية
وقاديب المريدين قول لا اله الا الله لاهل الخلة وامروهم بالمداومة عليها وقالوا
انهم علاج في دفع الوسوسة الاقبال على ذكر الله والاكثار منه وقال ابن
ابي الحوادى بكسر الدال وفخما شكوت الى الداراني الوسواس فقال ان
اردت قطعه ففني احسنت به فافرح فاذا فرحت انقطع عنك فانه ليس
شئ ابغض الى الشيطان من سرور المؤمن قال بعضهم يؤيد هذا ما ذكر
عن بعض الايكة انه انما يبتلى به من كل ايمان فانه لا يسرق بميت
لص منقله وقال العارفي ابو الحسن الشافعي رضي الله عنه اذا كثرت عليك الوسواس
فقل سبحان الملك الخلاق ان يثأر يذهبكم ويأت بخلق جديد وما ذلك على
الله بعزيز ولا بأس ببيان الوقي بين الوسواس في الاعمال وبين الاحتياط
فيها والورع ليتضح الحكم ويتبين كمال البيان فاعلم انه ذكر الشراب المكي في فتاواه
ذلك حيث قال اما الوسواس فيجب تركه وذلك لان الوسواس لما مذموم
وهو العمل بكل ما يطرأ الذهن او يتجلى الوهم وهذا هو الذي اقام الايكة
التكبر على فاعله والكبر وان ذمه وتغيير طريقه وذم على ما هو عليه بل
شبه بعضهم من هذه طريقته بقوم من كفار الهند المتفاليين في كفرهم
حتى انكروا جميع الخبايا الموجودة المشاهدة بالحس وقالوا انها كلها خيال
او باطل وفرعوا على هذا المذهب من الغياح الشنيعة التي يثبتوا عندها
السمع ولا يقول بها عقل كما قاله اولي من ذكره قال فالوسواس كرهولاء
لان الشخص منهم كما شاهدناه من غير واحد منهم يجعل يده او يدهنه داخل

الماء ولا يزال يفسد المرات الكثيرة التي تزيد على المائة حتى يتيقن ارتفاع حدتها بل قد يفعل
ذلك والكثرة ولا يتيقن رفع حدث كما حكى لي بعض الثقات ان موشوسين اجنيا
خرجوا الى النيل ليغتسلوا فيه فوصلوا اليه بعد الخوف فقال احداهما لانه انزل انفس في الماء
وانا اعد لك واجبرك هل عم الماء راسك او لا فنزل واستمر ينفس وذلك يقول له
بقي عليك شئ يسير من راسك لم يعد الماء فلما زال كذلك الى ان قرب الظهر فتعب
وطلع من الماء ولم يتيقن رفع جنايته ثم قال للآخر انزل وانا اعد لك فنزل وفعل
كما فعل الآخر وهو يقول له كما قال له واستمر الى قرب الغروب ولم يتيقن ايضا
رفع جنايته فطلع ورجعا شاكين في جنايتيهما وتركاه صلا ذلك اليوم فهذا
يشبه طريقة الكفرة المذكورين واعتقادهم بل ارجح واخش وقد قوى الوسواس
على بعض من ادركته حتى خرج من بين عياله واولاده فاراعل وجهه في البراري
فلم يدر له الآن مكان ولم يسمع له خبر وبأجله هو داء عضال قل من يقع في ورطته
ويجوز منه والجنون دونه بكثير فانه يحل البدن ويذهب العقل بل والادراك
والفهم ويصير المبلى به كالبهيمة لا يهتدي بخير قط ولا تصح له عبادة على مذهب
احد من الايكة لا استنبلاء الشيطان على فكره وجعله سخرية وهنزا يلعب به كيف
اراد وقد شاهدهت ايضا من له فطنة وذكا وفهم دقيق في العلوم وحال مغرط
ابتنى به حتى انحلت وتغيرت صورته الادمية وتوحش واعتزل الناس حيلة ولم يدر
له مأوى الا بيوت الاخوية والماء الذي عندها فهذا هو الذي انكره الايكة وبالغوا فيه وهو
حقيق بذلك وقد قال في كتاب المجموع من البدع المذمومة غسل الثوب الجدي وقد
قالوا انكره امانة الموسوس واما محمود وهو الاحتياط للعبادة بان لا يوقعه الاعلى
وجه متفق عليه وقد قال ابن عبد السلام ينبغي الورع في العبادات بشرط ان
لا يبادر طريقة السلف فقد كانوا يمتدحون حفاة ويصلون من غير غسل ارجلهم
وقد اكل صل الله عليه وسلم في اواني الجوس وليس جبة من نسجهم واحوال السلف
في ذلك شريعة لا تخفى على الموفق وقد قال الشافعي واجب ان يغسل حصا الجوار
وبه يعلم ان محله كون غسل الثوب الجدي مذموما لم يغلب احتمال النجاسة
فيه وذكر الشيخ العيني رحمه الله تعالى في شرح البخاري في بحث الشرايات التي

ينبغي الاحتياط عنهما قال واما ما يخرج الى باب الوسوسة من تجويز الامر بالبعيد
 فهذا ليس من الشبهات والطلوب اجتنابها **وقد ذكر العلماء** انه اضل ما قالوا هو ما
 يقتضيه تجويز امر بعيد كترك النكاح من شدة خوفه ان يكون له فيها
 حرم وتوكل استعمال ما في فلاة لجواز عرض النجاسة وغسل ثوب في فلاة
 لحوق نجاسة عليه لم يلهده الى غير ذلك مما يشبهه وهذا ليس من الورع **وقال**
 الغزطي بل الورع في مثل هذا وسوسة شيطانية اذ ليس فيه من معنى الشبهة
 شيء ونسب الوقوع في ذلك عدم العلم بالمقاومة الشرعية **قال العيني** رحمه الله
 تعالى ومن ذلك ما ذكره الشيخ الامام عبد الله بن يوسف الجويني والد الامام
 الحرمين في كفي عن قوم انهم لا يلبسون ثيابا جدد احتي يغسلوها لما يقع
 من يعانى قصر الثياب وقد ذكر تخفيفها من انقارها وهي رطبة على الارض
 النجسة ومباشرتها بما يغلب على النطق نجاسة من غير ان تغسل بعد ذلك
 فاستند بكبره عليهم وقال هذه طريقة الخوارج المحورية ابلاهم الله تعالى
 بالفتنة في غير مواضع الفتنة وبالثبات في مواضع الاختيار طوعا على ذلك
 معترض على افعال النبي صلى الله عليه وسلم والحقانية وانتا بعين فانهم
 كانوا يلبسون الثياب بالمجدد قبل غسلها وحال الثياب في اعصارهم كما هي في
 اعصارنا ولو امر رسول الله صلى الله عليه وسلم بغسلها ما خفي لانه ما تغتسل به
 الملبوس وذكر ايضا ان قوما يغسلون افواههم اذا اكلوا الخبز خوفا من
 ارواث الشيران عند الدباس فانها تقيم اياما في المداسة ولا يكد يخلو طين
 من ذلك قال الشيخ هذا غلو وخروج من عادة السلف وما روي عن
 احد من الصحابة وانتا بعين انهم راوا غسل النعم من ذلك انتهى كلامه
والا عمل ان الوسواس امر باطل في الدين وصاحبه فاسق لا يتكلم
 المنهي عنه ولهذا امرع السافعية بكراهة امامته وقوا عنه ههنا تأباه
 ولمر هذا كله اذا كانت يعتقد الوسواس معصية واما اذا كانت يعتقد
 طاعة ويتقرب به الى الله تعالى فانه يكون حثا لا يستحل حراما مجمعا على
 حرمة بين جميع العلماء ولم يقل احد منهم باباحته وصاحب الوسواس

منقطع

منقطع عن السلوك في طريق الله تعالى لانه اما في سق او كما فرو السالك لا يكون
 الا مؤمنا طيعا لله تعالى فاستمعوا لصحة فكسر الحديث لا يخفى ان الله تعالى
 راجيا من فضله سبحانه **ونسأل** الله تعالى ان يثبت علينا دايماكم بالقبول
 والعناية به في كل بداية امرها به وان يمدنا بالتوفيق ويأخذ بيدنا
 في كل شدة وينقذنا من كل ضيق بجاه نبيه محمد صلى الله عليه وسلم
 وبركة ساير الانبياء والمرسلين عليهم الصلاة والسلام اجمعين
 وبركة المسايخ والسادات من اهل الولاية والحقائق من الصحابة
 والتابعين واتباعهم الى يوم الدين وفي هذا القدر
 كفاية فانه على المقصد آية الحمد لله اولاً
 وآخره وظاهره وبالله قال المحقق نعمنا
 الله تعالى به فرغت منه يوم الجمعة الثاني
 والعشرين من المحرم سنة
 احدى وتسعين
 والله

م
 م
 م

٩
الكوكب المتلالي
شرح قصيدة
الغزالي
م
م
م
م

لبس الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله الذي خلق الموت والحياة، وأقام في خدمته الملوك، وأسجد لعظمته الجناء،
 والصلاة والسلام على سيدنا محمد الذي خصه الله تعالى بالفضائل واجتباها،
 وعلى آله وصحبه، وثنا بعبه وانصاره واهل بيته، ومن ولاءه **اما بعد** فيقول
 شيخنا الاستاذ الاعظم، وبركتنا الملاذ الاخيرة، هيبولى المعارف والحقائق،
 واغودج اللطائف والرقائق، محمد بن المريد بن بزمات مقامه القدسي، الشيخ
 عبد الغني بن الشيخ اسما عجل الشهير بابن النابلسي، اخذ الله بيده، واهله بمدة
هذا شرح لطيف، افرغته في قالب التصنيف، ووصفته بحسب الامكان
 اكمل تصنيف، احل به ما تعقد من كلمات القبيدة النونية، والجوهرية الغريبة
 المضنية، المنسوبة الى الامام، ابي حامد الغزالي حجة الاسلام عليه رحمة
 الملك، العلامة، وقد طلب ذلك مني بعض الاصحاب، ولم يكن لي دفع سؤاله بغير
 الجواب، **وسميته** الكوكب المتلالي، مشروح قصيدة الغزالي، ومن الله استمد
 الفنايه، واطلب منه التوفيق في البداية والنهاية، وهو حسبي ونعم الوكيل،
 نعم المولى ونعم النصير، **اما الامام الغزالي** رحمه الله تعالى فهو محمد بن محمد الطوسي
 الامام، ابو حامد الغزالي حجة الاسلام، ونحجته الدين التي يتوصل بها الى دار السلام
 جامع اشتهر بالعلوم، المبرور والمنطوق فيها والفهموم، بحريس البحر ما عنده
 من الجواهر، وحبر سما على السافين السما مثل ما له من الزواهر، ترك الدنيا
 ورائه ظهره، واقبل على الله يعامله في سره وجهه، ولد بطوس سنة خمس
 واربعمائة، وكان ابتداء طلبه للطريق بعد ما حصل له ببغداد القبول التام
 والجاه عند الخاص والعام، انه سافر فقطع عليه الطريق واخذ القطاع جميع
 ما معه فتبعهم وقال لمقدمهم بالذي ترجوا السلامة منه رد علي تعليقاتي فقط
 فاهي بشئ ينفعكم فضحك وقال كيف تدعي انك عرفت علمها وقد اخذناها
 منك فخرت من معرفتها وبقيت بلا علم فانطقه الله لارشاده فاقبل
 على التجدد وسأح دراه بعضهم في البرية وعليه رقيقة وبيده ركة وعكاز
 بعد ان كان را يجلس مجلسه ثلاثمائة مدرس ومائة من ابراء بغداد

فقال

فقال يا ام الياس تدريين العلم اول فنظر اليه شرا وقال لا يفرغ يد السعادة
 في تلك الارادة، وجئت شمس العقول الى مضرب الوصول،
 تركت هوى ليلى وسعدى بمنزلي، وعدت الى محبوب اول منزل،
 دنا ديت في الاسواق مهلا فنهذه، فنادى من تهوى رويك فانزل،
 وكان شديد الذكاء مغرط الادراك قوى الى نقطة تضرب بكماله الا مثال، وشهد
 اليه الرجال حتى عزفت نفسه عن زنايل الدنيا فرضا ما فيها من التقدر
 والجاه وترك ذلك وراء ظهره واقبل على قدم الفقر والتجريد بعد الحج والتقصير
 ثم ذهب الى الشام فاقام بمناصرة جماعة الاسوي نحو عشرين سنين فلما عرف قارها
 ثم جال في البلدان وزار المشاهد وادوى التقاربه وراض نفسه وجاهد بها
 جهاد الابرار، ثم عاد الى بغداد وتكلم على لسان اهل الحقيقة، وقلبه معلق
 بما فتح عليه من الطريقة، ثم رجع الى طوس واتخذ بجانب داره مدرسة للفقراء
 وحاته للصوفية ووزع اوقافه على تلاوة القرآن وبجاسة ارباب القلوب وادامة
 الصيام والقيام حتى كان في جاري الاخر سنة خمس وخمسمائة توفي وصلي وقال
 علي بالكفن فاخذه وقبله ووضع على عينية وقال سما وطاعة للدخول على
 الملك ثم مدر عليه واستقبل القبلة فاستقل الى رضوان الله تعالى **قيل** ولما
 افترق القاضي عياض باحراق كتاب الاحياء بلغه فدعا عليه فمات وقت الدعوة
 في حرام في **وقيل** بل امر المهدي بقتله في الحمام بعد ان ادعى عليه اهل بلده
 وزعموا انه يهودي لانه كان لا يخرج يوم السبت لكونه كان يصنف كتاب السنن
 واخرى اليافعي عن ابن الميمني عن ياقوت العرشي عن ابي العباس المرسي عن
 ابي الحسن الشاذلي ان الشيخ ابن حرام خرج على اصحابه ومعه كتاب فقال
 اتعرفونه قالوا لا قال هذا الاحياء وكان الشيخ المذكور يطعن في الغزالي ويترى
 عن قارة الاحياء فكشف لهم المذكور عن جسمه فاذا هو مضروب بالسياط وقال
 اتاني الغزالي في النوم ودعاني الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما وقفنا بين
 يديه قال يا رسول الله هذا يزعم اني اقول عليك ما لم تقل فامر بضرب فضربت
 وروى ابن عطاء عن المرسي عن الشاذلي رضى الله عنهم انه من كان له الى الله

حاجة فليتوسل اليه بالفزالي **وقال** العارف الثاني رايت المصطفى في النجوم بايع
 عيسى وموسى عليهما السلام بالفزالي وقال هل في امثلكا مثلك قال لا وشهد له
 المرسى بالصد يقية العظمى **ومن** كلامه رضى الله عنه الدنيا مزرعة الآخرة وفي
 منزل من منازل الهدي وانما سميت دنيا لانها ارضي المنزلة **وقال** رجا وجد
 بعضهم في نفسه انشا وتقريب في عبادته ومجلسه فظن ان بها يغفر لجميع من
 حضره فضلا عنه ولو انه تعالى بما يمشي تحفه على سواد به في ذلك لا اهلكه
ومن حوله **وقال** انوار العلوم لم تحتجب عن القلوب ليجل ومنع من جهة
 المنع تعالى عن ذلك بل تحتجب وكثرة وسفل من جهة القلوب فانها كالاداني
 ما دامت مملوءة بالماء لا يدخلها الهوي والقلب المشغول بغير الله لا تدخله
 المعرفة بجلاله **وقال** اشرف انواع العلوم العلم بالله وصفاته وافعاله وفيه
 كمال الانسان وفي كماله سعادته وصلاحه بجوار حضرة ذي الجلال والكمال
وقال جلأ القلب وابصاره يحصل بالذكور لا يتكلم منه الا الذين اتقوا فان تقوى
 باب الذكر والذكر باب الكشف والكشف باب الفوز **والكبر** **وقال** الايمان ثلاث
 مراتب الاولى ايمان العوام وهو ايمان التقليد **الحسن** **الثانية** ايمان المتكلمين
 وهو مخروج بنوع استدلال **الثالثة** ايمان العارفين وهو المباشرة بنور
 اليقين **وقال** مرط سمعت امرأ غريبا من امور الدين حجة اهل الكياسة من مسابير
 العلوم فلا يغرنك جودهم عن قبوله اذ حال ان يظفر سالك طريق الشوق بما في الغر
وقال منها رايت انسانا سى الظن بالناس طالبا للعيوب فاعلم انه حيث في الدنيا
 والمؤمن سليم الصدر في حق كافة الخلق **وقال** من لم يكن له نصيب من علم الباطن
 اخاف عليه سوء الخاتمة وادنى النصيب منه التصديق به وتسلية لاهله ومن
 كان فيه فضيلة لم يفتح له من هذا العلم بسى بدعة او كبر **وقال** من الذنوب
 ما يورث سوء الخاتمة وهو ادعاء الرجل الولاية مع فقد هاهنا **وقال** من شرط
 من له حاجة ان لا يظفر ذلك النها حتى تقضى ولو عند الغروب **قال** بعضهم
 وقد جربناه فصيح لان الانسان اذا شبع فدعاؤه كسرهم يخرج من غير وتوشدود
والغزالي رحمه الله تعالى نصا نيف عظيمة في غالب الغفوت حتى في علم الحروف وامرار

الروحانيات وخواص الاعداد ولطائف الاسماء الالهية وفي السجيا وغيرها **وله** دعا
 عجيب جربه اهل العرفان عند حلول الناقة وقد ذكره في الاحياء وهو اللهم يا غني يا
 جيد يا مبدي يا معيد يا رحيم يا ودود اغني بجلالك عن دراك وبطاعتك
 عن معصيتك وبفضلك عن سواك قال فمن ذكره بعد صلاة الجمعة وداوم
 عليه اغناه الله تعالى عن خلقه ورزقه من حيث لا يحتسب **وله نصيحة**
 جلييلة ذكر فيها اسرار الناحية وهي قوله اذا ما كنت ملتسا الرزق
 ونيل القصد من عبودى وتظفر بالذى ترجوا سرى اغتوا من من خالفة وغدر
 فناحية الكتاب فان فيها كما املت سرايى سرى تلازم دسرا يغني عشا
 وفي صبح وفي ظهرو وعصره وعقبى مغرب في كل ليل الى التسعين يتبع بعشر
 تنل ما شئت من عز وجاه وعظم مهابة وعلو قدره وسنور لا تغيره الليالي
 بجاذبة من النقصان تجرى وتوفيق واخراج دواما وتأم من من مخاوف كل
 ومن عرى وجوع وانقطاع ومن بطش لذى زهى وأمره
 مات الامام الغزالي رحمه الله تعالى عن خمس وخمسين سنة قال النووى
 في بستانه عن شيخه البلقيني احصيت كتب الغزالي التي صنفها ووزعت
 على عمره فخص كل يوم اربعة كرايين ذكر هذا المناوى في طبقات الاولياء
 ثم قيل ان السب في نظم هذه القصيدة التي نريد نشرها ان الامام الغزالي
 رحمه الله تعالى لما احسن بنزول الموت به قال لبعض اصحابه ايتنى بشوب
 جديد قال مالك به قال اريد اذ دخل على الملك فاتاها بشوب فطلع الى
 بيته فابطل ولم ينزل فدخل صاحبها ذلك عليه مع بعض تلامذته
 فوجدوه قد مات وعند رأسه مكتوب في ورقة هذه الابيات وهي
 القصيدة المذكورة وفي شرح **الحياص** **الصفير** **الليثي** **عبد الرؤف** المناوى قال
 وجدت تحت وسادة حجة الاسلام الغزالي رحمه الله تعالى في ورقة
 مكتوب قوله قد كنت عبدا للهوى ساكنا فصرحت حرا للهوى خادما
 وعدت بالفضل مستانسا من شر اولاد بني آدم
 ما في اختلاط الناس خير ولا ذوالجهل بالاسياء كالعالم

يا لايحي في تركهم جا هلاء عذري منقوش على خاتمي
 فوجدوا نقش خاتمهم وما وجدنا الاكثرهم من عهد وان وجدنا اكثرهم لنا سفين
 انتهى **واشدوا** فيما يناسب ذلك قول بعضهم
 احسن الناس بالايان عبدا خفيف الحاذ مسكنه القفار
 له في الليل حظ من صلاة ومن صوم اذا طلع النهار
 وقوت النفس يا تير كفا فاما وكان له على ذاك اصطبار
 وفيه عفة وبه حمول اليه بالاصابع نايشا
 فذلك قد نجح من كل شر ولم تحسبه يوم البعث نار
قال الامام الغزالي رحمه الله تعالى في اول التمهيد المذكورة
عقل لاخوان راؤني ميتا فيكوني ورثوا لي حزنا
 اي قل ايها الصاحب المذكور في اصل القصة لاخواني في الدين وتلاميذ في الدلالة
 على طريق اليقين وهم جمع اخ قال الجوهري الاخ اصله اخو بالتحريك لانه جمع
 على اضا مثل اباء والذاهب منه واولئك تقول في التشية اخوان وبعض
 العرب تقول اخان على النقص ويجمع ايضا على اخوان مثل خرب وخرابن وعلا
 اخوة واخوة واكثر ما يستعمل الاخوان في الاصدقاء والاخوة في الولادة وقد
 جمع بالواو والنون قال الراعي
 وكان بنو اخراة شرقوم وكنت لهم كثر بني الاخينا
 وقال الجوهري ايضا الموت ضد الحياة وقد مات يموت ويمات فهو ميت وميت
 يعني بالشد يد والتخفيف وقوم موتى واموات وميتون وميتون مشددا
 وتخففا واصل ميت ميتة على فيعمل ثم ادغم ثم يخفف فيقال ميت قال الشاعر
 وقد جمعها في بيت ليس من مات فاستراح ميت انما الميت ميت الاحياء
 ويستوي فيه المذكور والموت قال تعالى لنحي به بلدة ميتا ولم يقل ميتة قال
 الترمذي لم يمت انه ما يمت عن قليل وميت ولا يقولون لمن مات هذا
 ما يمت وقال الجوهري ايضا ابكاه محمد وهو مقصود فاذا مددت اذرت الصوت
 الذي يخرج مع ابكاه اذا قصرت اذرت الدموع وخرجه قال الراعي

بكت عيني وحق لها بكاهها وما يغني البكاء ولا العويل
 وبكيتته وبكيت عليه يعني قال الاصمعي بكيت الرجل وبكيتته كلاهما اذا بكيت عليه
 وقال ابن فارس في المجمل رشيت لفلان اذا رفعت له ورثي الميت بالشعر ورثا
 قالوا رثا بالشعر واحيا بنا بعدونه من غلط البصريين والذين بالثمة يكن
 لغة في الخزن في السكون وهو الغم والكرب
تظنون يا بني ميتكم ليس ذاك الميت والله انا
 الرخصة للاستغفار الانكار اي لا تظنوا ذلك لقوله تعالى اندعون بولاء وتذ
 احسن الى القين اي لا تدعوا ذلك واخفاة الميت اليهم لانه بين ايديهم والضم
 على كونه ليس هو ذلك الميت صدق لانه ما هو الجسم ليكون هو ذلك الميت
 وانما هو النفس الانسانية التي كانت متعلقة بالجسم ثم يموت الجسم انفصل
 ذلك التعلق فلم تتصف تلك النفس بالموت وانما انفست بذوقه باختيار
 العلاقة الجسمانية التي كانت قال تعالى كل نفس ذائقة الموت والذائق
 للشي لا بد ان يكون موصوفا بالحياة في حاله ذوقه لذلك الشئ والامكان
 ذوقا اصلا واختلافا في كون الموت امرا وجوديا او هو عدم الحياة **قال**
 شيخنا زاده في حاشية البيضاوي واستدل على كون الموت امرا وجوديا بقوله
 تعالى خلق الموت فان الخلق هو الالهي والايضا لا يتعلق بالامر العدمي
 واجيب بان المراد من الخلق هو التقدير والامور كلها وجودية كانت او
 عدمية مقدرة في الازل وبان المراد بخلق الموت احداث انفسا في الحي به
 بعد ما لم يكن وذلك لا يقتضي كون الصفة امرا وجوديا **وقال** الشيخ الكبير
 محي الدين ابن العربي قدس الله سره في الفتوحات المكية في الباب الثاني من
 والتحسين وضمانه ليس الموت بازالة الحياة في نفس الامر عند اهل
 الكنى ولكن الموت حرمان والى وتولية والى لانه لا يمكن ان يبقى العالم
 بلا وان يحفظ عليه مصالحه لئلا يفسد فاستدل الموت اذا كان عبادة
 عن الانتقال والعزل يستدل حقيقة الرهبة وليس الا فراغ الحق
 من شئ الى شئ اخر قاله فيما فرغ منه من حكم ذلك الموضع منه وليس

الايجاد عينه خاصة وما بقى الشغل وعدم الفراغ الا في ايجاد ما به بقاؤه في الجود
قال هذه الحقيقة الالهية يستند الموت في العالم الا ترى الى الميت يسأل ويجيب
ايانا وكسفا وانت محجوب تخكم عليه في هذه الحال عينا انه ميت وكذا جاء ان
الميت يسأل في قبره وما زال عنه اسم الموت السؤال فان الانتقال موجود
فلولا انه حي في الحال موته ما سئل فليس الموت بحد للحياة ان عقلت ثم قال بعد
ذلك الموت عبارة عن الانتقال من منزل الدنيا الى منزل الآخرة ما هو عبارة
عن ازالة الحياة منه في نفس الامر وانما اخذنا بصارنا فلا ندرك حياته وقد ورد
النص في الشهاد في سبيل الله انهم احياء يرزقون ونهينا ان نقول قيرام اموات
فالميت عندنا منتقل وحياته باقية عليه لا تزول وانما يزول الوالي وهو الروح عن هذا
الملك الذي وكله الله بتدبيره ايام ولايته عليه والميت عندنا يعلم من نفسه انه
حي وانما تخكم عليه بانه ليس بحي جهلا منك ووقوفك مع بصرك ومع حكمك في حاله
قبل انصافه بالموت من حركة ونطق وتصرف وقد اصبحت متصرفا وهو تنبيه
من الله لنا ان الامر كذا هو التصرف فيه للحق لا لك في حال دعواك التصرف
ثم انه على الحقيقة متصرف في الميت بالحال لا بالقول ولولا تصرفه فيك وهو
تصرفه فيمن شرع لك هذا تصرف في الاحياء وهم لا يشعرون وتصرف فيك وانت
لا تشعرون وتحييت انما بقي له فيك حكم وحكمه بموته اعظم من حكمه فيك بحياته
اعني بعد موته فالموت انتقال خاص على وجه مخصوص فكونه انتقالا لا
يستند الى حقيقة الهيئة خاصة وتماحه هناك والله اعلم واحكم
انا في الصور وهذا جسدي كان بيني وقيصري زمانا
يعني انا الان بعد موتي كما بين في الصورا في صور اسرافيل عليه السلام وهو اما
قرب من اعلاه ضيق على مقدار في اسرافيل عليه السلام يعني مقدار واحد
لامر حيث انه صغير او كبير لان الصغير والكبير من خواص الاجسام واسرافيل
ملك روحاني لا يوصف بمقتضى صفات الاجسام الطبيعية العنصرية واذناه
واسع يعني مقادير كثيرة بعدد الخلايق كلام فاذا خرجت الروح من الجسد كان
ها محل في ذلك الصور تكون فيه حتى تنفخ في ذلك الجسد يوم القيامة كما

كانت

كانت واما ان الصور جمع صورة والميت بعد ما رقت له الجسد الترابي العنصري
له صورة روحانية يكون فيها حتى ينفخ فيه فيرجع الى جسده الاول العنصري
قال شيخنا زاده في حاشية البيضاوي والنفخ في الصور اما بمعنى نفخ الازدواج
في اجساد الاموات فيكون الصور جمع صورة نحو مسيرة وسير واما بمعنى
نفخ اسرافيل في القرن فالصور خبيث مفرد معناه القرن الذي ينفخ فيه للبعث
انتهى كلامه وفي الفتوحات الملكية للشيخ الاكبر قدس الله سره في الباب
الرابع والثمانين وما تين واعلم ان الروح الانساني اوجده الله حيث اوجده
مدبرا للصورة الطبيعية حسية لدسواء كان في الدنيا او في البرزخ او في الاول
الآخرة او حيث كان فاول صورة لبسها الصورة الجسمانية الدنيوية وجس
بها في رابع شهر من تكويم صورة جسده في بطن امه الى ساعة موته فاذا
مات حشر الى صورة اخرى من حيوات موته الى وقت سؤاله فاذا جاء وقت
سؤاله حشر من تلك الصورة الى جسده الميت فيحيي به ويؤخذ عن ابصار الناس
واسما عرهم عن حياته بذلك الروح الامن خصه الله بالتشف على ذلك من
بنى اولي من الثقلين واما ساير الحيوان فانهم يسألهون ذلك عينا
وسما عا ثم يحشر بعد السؤال الى صورة اخرى في البرزخ يمسك فيها الانتفا
البعث فيبعث من تلك الصورة ويحشر الى الصورة التي كان فارقتها
في الدنيا ان كان بقي عليه سوال فان لم يكن من اهل ذلك الصنف حشر
في الصورة التي يدخل بها الجنة والسؤال يوم القيامة اذا فرغ من سؤاله
حشر في الصورة التي يدخل بها الجنة او اهل الجنة كلهم مسؤولون
فاذا دخلوا واستقر رايها ثم دعوا الى الرؤية وبادروا حشر راي صورة
لا تصلح الا للرؤية فاذا عادوا حشر راي صورة تصلح للجنة وفي كل صورة
ينسب صورة التي كان عليها ويرجع حكمه حكم الصورة التي انتقل اليها
وحشر فيها فاذا دخل سوق الجنة ورأى ما فيه من الصور فاي صورة
رأىها واستحسنها حشر فيها فلا يزال في الجنة دائما يحشر في صورة الى صورة
الى ما لا نهاية له ليعلم بذلك الاتساع الالهي فكما لا تتكرر عليه صورة

التجلى كذلك يحتاج هذا المتجلى اليه ان يقابل كل صورة تتجلى له بصورة أخرى
تتقل اليه في تجليه فلا يزال يحشر في الصور داما ياخذها من سوق الجنة ولا
يقبل من تلك الصور التي في السوق ولا يستحسن منها الا ما يناسب صورة
التجلى التي تكون له في المستقبل لان تلك الصورة هي كالا استعدادا خاصا لذلك
التجلى فاعلم هذا فانه من لباب المعرفة الالهية ولو تفطنت لعرفت انك الآن
تختر في كل نفس صورة الى الال التي انت عليها ولكن يحبك عن ذلك رؤيتك
المعروفة وما كنت تحسن بانتقالك في احوالك التي غرا ينصرف ظاهرك وباطنك
ولكن لا تعلم انها صورة لروحك تدخل فيها في كل آن وتختر فيها ويبصرها
العارفون صوراً صحيحة ثابتة ظاهرة العين انتهى فعلى هذا يكون قوله
انا في الصور اي صور اسرافيل عليه السلام اي اما في عالم التطور في الصور المختلفة
كما فالصور جمع صورة ويوحى صلة من روحانية اسرافيل عليه السلام كما
ان الخيال اليائس وهو الصورة الباطنية من روحانية جبرائيل عليه السلام و
الحالة البرزخية بين الروحانية والجسمانية والحسية والخيالية من روحانية ميكا
عليه السلام وهي النفس الانسانية والصورة البشرية الحيوانية واما الحالة
الوهمية الباطنية فهي من روحانية عزرائيل عليه السلام وبالوهم يقع قبضة
للارواح بطريق الاستيلاء ومن كان في التطور بالصور المذكورة كل في قرن
من النور اعلاه ضيق واسفله واسع وسماه الله تعالى الناقور من النور
على وجه المبالغة فهو تطور في الصور المختلفة بطريق الازعاج والاقلاق
والايلام وذلك بالنسبة الى الكافرين كما قال تعالى فاذا نفخ في الناقور
فذلك يومئذ يوم عسير على الكافرين غير يسير اي على الساندين للحق
باستيلاء الوهم على انفسهم في الموت الطبيعي فهو صور في حق المؤمنين
وناقور في حق الكافرين فاذا روح المؤمنين بعد الموت في الصور
وارواح الكافرين في الناقور وقوله هذا جسدي اشار الى الصورة الجسمانية
التي خلوا بالموت ودخل في صور غيرهما من الصور المذكورة كان اي جسدي
في الحياة الدنيوية يعني الذي اسكنه والآن خرجت منه وتركته وكان

ذكر صلح

قيص

قيص الذي كنت البسه زمنا اي مدة بقائي في الحياة الدنيا راجع الى قوله يعني و
قيص على انه طرفا كان في شرح النادى على القصيدة العينية للحكيم ابن سينا
قال هذا الجسم يجري من النفس يجري الثوب من البدن فان الجسم يجري للثوب
بواسطة اعضائه الظاهرة والنفس يجري للبدن بواسطة قوى خفية ضاربة
وقواها تظهر في مواضع البدن تبلغ عشر اواعلم ان الانسان يطلق على
معنيين **احدها** محسوس ما يراه البصر ويحسه اللمس عالم بالشهادة
مؤمن بالغيب **الثاني** النفس الناطقة والانسان الاول لوازم وخصايص يتميز
بها عن نفس الثاني وكذا الثاني بل اكثر اوصافه ثباين الاول فان الاول ميت
بطبيعته والثاني حي بالذات بل هو عين الحياة والاول محسوس والثاني لا يدرك
الا بالمثل والانسان عند التحقيق هو الثاني وتسمية الاول الانسان مجاز كما
يسمى ضوء الشمس شمساً فكما ان ضوءها قائم بالنفس تابع لها يستدل بدورها
فكذا الانسان الظاهر ظل وشبه للانسان الحقيقي وكما اطلق اسم الشمس التي
هي الذات على الضوء التابع لها اطلق اسم الانسان الحقيقي على المحسوس لانه سطره فعال
وتحل تصرفه **اننا** كنز و **جاي طلسم** من تراب كان لي فيه عناية
الكنز في الاصل هو المال المدفون تحت الارض ولما كان الجسم من تراب كان ارضا
بالنظر الى ستره للنفس الناطقة الانسانية المتعلقة به فكفى عزرا بالكنز ثم جعل
جايه الذي يحبه عن اياه الغير هو طلسمه وترصده هو جسمه المخلوق من
التراب ثم اخبرانه كان له فيه عناية تعقب بمقاسات الحياة الدنيوية وشؤونها
وما يعتريه فيها من الاحوال الطبيعية وما بدة الماديات العنصرية
انا اذ رقد حواه صدق **كنت محونا ففقت المحنة**
الدرج جمع درة وهي اللؤلؤة الكبيرة والصدق وعاء اللؤلؤ كنى عن نفسه الانسانية
الناطقة بالدر نفاسه وعظيم قدرها وقال در ولم يقل درة اشارة الى كثرة
اطوار النفس الناطقة في حوالها الاخرية وكل طور نفيس كالدر والصدق
هو الجسم ولم يقل صدقة ايضا لاختلاف احوال الجسم من الصغر الى الكبر
وتطوره والاطوار الكثيرة من حيث كان نقطة الى ان صار جيفة وقوله

كنت محونا اي محتنا بالالفه لهذا الجسم والخدمة لمزاجه وطبيعته نعمت اي تركت المحنا
جمع محنة والالف للاطلاق يعني اعرضت الآن عن الجسم وعن مقتضياته الطبيعية
وتخلصت من ذلك كله **انا عصفور وهذا تقصى طرت منه وبتقى مرتين** **هـ**
شبه نفسه الانسان نية الناطقة بالعصفور لسرعة طيرانه وخفته من بين
سائر الطيور واسار الى الجسم انه كان قفصا له يمنع من الطيران بسبب ثقلة
به وانتشار قواه فيه لم يكن طار من قفص الجسم وبتقى ذلك القفص الذي
هو جسمه مرتين بصيغة اسم المفعول اي درهونا في القبر اي ان يبعث اليه في يوم القيمة
هـ احمد الله الذي خلصني وبني لي في المعالي سكنا **هـ**
الحمد هو الشكر اي اشكر واجب الوجود الذي خلصني بالموت من حبس الحياة الدنيا وما
كنت انا في فيها من الاخطار والاعقاب الحسية والمعنوية ولهذا ورد في حديث الجاهل
الصغير قال النبي صلى الله عليه وسلم تخفة المؤمن الموت وفي شرحه للمناوي لا ان الدنيا
محنته وسجنه وبلاه اذ لا يزال فيها في غناء من مقاسات نفسه ورئاسة شهواته
ومداغنة شيطانه والموت اطلاق له من هذا العذاب وسبب حياته الابدية
وسعادته السرمديه ونيله الدرجات العلية فهو تخفة في حقه وهو وان كان
فناء واضمحلالا ظاهرا لكنه بالحقيقة ولادة ثانية ونقلته من دار الفناء الى دار البقا
ولو لم يكن الموت لم تكن الجنة ولهذا آمن الله تعالى علينا بالموت فقال خلق الموت
والحياة قدم الموت على الحياة تغييرا على انه يتوصل منه الى الحياة الحقيقية وعده عليه
من الآلاء في قوله كل من عليا قات ونبه بقوله ثم انشأناه خلقا اخر فتبارك الله
احسن الخلقين ثم انكم بعد ذلك لمينون ثم انكم يوم القيامة تبعثون على ان هذه
التغييرات الخلق احسن فتقضى هذه البنية لا عا دنا على وجه اسرف **قال ابو داود**
ما من مؤمن الا والموت خير له من ان لم يصدق فان الله يقول وما عند الله خير للابرار
وقال جيان ابن الاسود الموت جسر يوصل الجيب الى الجيب والمؤمن كرسيم
على ربه فاذا قدم عليه اتخذه ولقاه روحا ورجانا فامر له بقبوله بكسوة ورياحين
وبرد مضجعه وآنسه بملائكة كرام الى ان يلتقيه **وقال الامام الرازي** الموت سبب
خلاص الروح من زحمة البدن والاتصال بحضرة الله تعالى ورحمته فكيف يكون

من المكارة ومن ثم تمناه كثيرا ثم غنى آخرون طول البقاء لا فائدة الدين واكثر العمل الصالح
الرافع للدرجات المذهب للخطيئات وفرقة باللة لم تحتوشيا بل اختارت تحتار
الحق لها ومنهم الصديق رضي الله عنه قيل له في مرضه الا تدعو طبيبا قال فذرا في
قال فما قال قال انا الفصال لما اريد ان تنزى وقوله وبني لي اي عملي بفضل واصانه
وتوفيقه للعمل الصالح وامتنانه في المعالي اي المراتب العالية وهي فرائس الجنان
ومقامات اهل الرضوان والسكنى بالقرين كل ما سكن اليه اي وقع الاطمئنان
به من دار عقار ومتاع وغير ذلك والمراد هنا المنقول والنفاس الذي يسكن فيه
الانسان وكان ذلك منه لحسن ظنه بربه وفرط رجاؤه في كرمه واصانته
هـ كنت قبل اليوم ميتا بينكم في حيث وخلعت اللغناء **هـ**
يعني ليس ما انا فيه الآن موتا انا الموت هو ما كنت فيه لما كنت حيا بينكم بالحياة الدنيا
ولما مت الآن حيث من ذلك الموت وخلعت الجسم الذي كان لي كفا في موت الحياة
الدنيا وهو على العكس ما هو الموروث عند الفارين ولا شك في ذلك ولهذا ورد في
الحديث الناس نيام فاذا ماتوا انتبهوا والنوم هو الموت وقال المناوي في شرح غنيته
ابن سينا النفس عند الفراق بالموت يزول عنها حجاب البدن فيكشف العطا
فتدرك ما لا يتصور ان تدركه اذ كانت متعلقة به والمتلبسون بالبدن نيام
لازم لتعلق نفوسهم بابدانهم تجوبون عن الادراك الحاصل للنفس المجردة عن
الابدان كما ان النائم تجوب عن ادراك ما يدركه اليقظان وقد اجر تعالى عن هذه
الحالة بقوله فكشفنا عنك غطاك فبصرك اليوم حديد وقول النبي صلى الله عليه وسلم
الناس نيام فاذا ماتوا انتبهوا **هـ**
هـ وانا اليوم انا حي ملأ **هـ واري الله جهرا اعلنا** **هـ**
الناجاة هو الكلام الخفي والمراد الخطاب الروحاني الذي يقع بين الملائكة لا يجرده
اللسان بل بالتوجه النفساني الحاصل لصور المعاني **واعلم** ان النفس الانسانية
التي هي الانسان بالحقيقة خلقها الله تعالى قابلة بالطبع الى العلوم من الملاء الاعلى
لناسية جوهرها جوهر الملائكة والجنسية علة الضم ونما ان انضمام بعض
الاجسام لبعض انما هو تبلا في سطوها فانضمام الارواح با اتحاد العلوم لكل

نفس علمت ما علمته الاخرى فقد انضمت اليها وقربت منها حتى لو فرض ان نفسين
اتخذتا في جميع المعارف حصل بينهما الاتحاد بالكلية وقد شهدت الدلائل القطعية والتقليدية
على ان نفوس الملائكة السماوية منتقشة وعالمة بالكائيات قبل حدوثها وذلك
لما علمها الله من العلوم الغائبية عن انفس البشرية وانما منع النفوس الانسانية
التلقي من الملائكة الا على اشتغالها بهذا العالم فاذا تركت النفس في حالة الموت استوال
المواضع الظاهرة ورجعت الى القوى الباطنة فتعرف بها بعض اعيان النوانع ذكره
الماورى في شرح العينية وقوله واري الله جبرها واعلمنا اي اراه من غير التباس
ولا استنباه وذلك لزوال المواضع عن رؤيته وهي النفس الحيوانية ومقتضياتها
قال النبي صلى الله عليه وسلم انكم لم تروا ربكم حتى تموتوا اخرجه الاسيوطي في الجامع
الصغير وقال شارحه الماوري انكم ايها المؤمنون لم تروا ربكم باعينكم بقطعة
حتى تموتوا فاذا امتورا يتجوه في الاخرة رؤيته منزلة عن الكيفية اما في الدنيا
بقطعة فلفيف الانبياء عليهم السلام متنوعة وبعض الانبياء عليهم السلام ممكنة
في بعض الاحوال كما في تفسيره انما ضي اليبسناوي **وقال** القشيري ان قيل هل
يجوز للاولياء رؤيته الله بالبعص في الدنيا على جهة الكرامة قلت لا تقوى لا يجوز
للاجماع عليه قال وسمعت ابن فورك يكي عن الاشوي فيه قولين قال النودي
قلت نقل جمع الاجماع على انها لا تحصل للاولياء في الدنيا قال واما ما ذكره بالسمع
والاخرى ممكنة بالعقل عند اهل الحق

فما عاكف في اللوح اقراداري **ع** كل ما كان تنائي ودنائك
عاكف اي مستمر قال ابن فارس العكوف الاقبال على الشيء وملازمته انتهى واللوح
هو اللوح المحفوظ الذي كتب الله فيه جميع ما هو كائين الى يوم القيمة والجار والمجرور
متعلق باقراد ذلك لانها قد بالملاء الاعلى من الملائكة المطمئنين على اللوح
المحفوظ وقوله واري اي بالعين الروحانية جميع ما كان في اللوح مما تنائي اي
بعد حصوله بان كان سيقع في الزمان المستقبل ودنا اي قريب حصوله في
الحال من جميع الكوائين الزمانية والاحوال التي تجري في الحياة الدنياوية
طعامي وشرابي واحد **ع** وهو من فاهو حسنة

ليس خراسانيا او سلافا **ع** لا ولا ماء ولكن لبنا **ع**
فما فهو السر فقيه نبياء **ع** اي معنى تحت لفظ كنائه
ثم لما دخل في العالم الروحاني اخبر ان طعامه وشرابه من جنس ما هو عليه الروحانيون
من الملائكة وهو نوع واحد وهو التبيخ والتقدسين لله تعالى ثم قال وهو رمز اي
مرحوز لكم فافهموه فها حسنا تعرفوه وتدرؤن في اي رتبة من التبيخ هو وذلك
بمنظرهم في مقامه من العلم الالهي يتضح كلامه لما ثور عنه وكتبه المشهورة ثم اخبر
ان ذلك ليس من قسم البشر الذي يوجب الغيبة والاستغراق من العلوم الالهية
ولان من قسم العسل الذي يقتضي الخلاوة واللذة لذائقه فقط ولا من قسم الماء
الذي يوجب تجد الحياة الابدية وانما هو من قسم اللبن الذي هو مقتضى الفطرة
الاسلامية والعلوم المحمدية وقد ورد في خبر المواجه ان النبي صلى الله عليه
وسلم عرض عليه قدح من خمر وقدح من لبن فشرب من اللبن فقال لرجل من
عليه السلام قد اصببت الفطرة ولو شربت الخمر سكوت امتك وهي علوم صحو
الجمع في مقام الفرق الثاني وقد اشار اليه بقوله فاهو السراي سر اللبن ان
كنتم من اهل الفهم عن الله تعالى لا عن احد ثم قال اي معنى تحت لفظ اي قولي
لبنا وهو سر المرموز كذا اي اكتمن واخفني فلا يعرفه الا الكامل المحمدي والوارث الاحمدي
فاهدموا بيتي وارضوا قنصى **ع** وذروا الطلسم يعني بفناء **ع**
ورداي وقيصى مرقوا **ع** وانزكوا الكل دفينا بفناء **ع**
قد ترحلت وخلقتم **ع** لست ارضى داركم لي وطنا **ع**
هذه تسليية منهم لهم على فراقه كانه استشعر منهم بكال التأسف عليه فامرهم ان
يوقعوا به ما هو واقع به لا محالة بعد موته من كثرة استلذاذه بالعالم الروحاني
وشدة فراقه للعالم الجسماني موضع النوانع والمجب عن الكمالات الانسانية
ثم لما كنى فيما مر عن جسمه بالبيت وبالقفص وبالطلسم وبالقيص ناسب ذلك
بقوله فاهدموا بيتي وارضوا بالضاة العجبة مشددة اي اكسروا قنصى وذروا
اي انزكوا الطلسم وهو الرصد المحكم يعني اي يضمحل وينزل بفناء اي باضمحلال
وزوال اي اضمحلال كان باي وجه كان وانما في البيت انما يكسر انما وهو

الناحية من الارض يقال فناء الدار اي ناحية منها وقوله لست ارضى داركم اي داركم
 الدنيا اي وطننا وذلك لما وجد عند الموت من بسائر النعيم المقيم قال **الاسيوطي** في
 كتاب بشرى الكليب بلقا الكليب اخبرني الدليلي في مسند العزوني عن الحسين
 ابن علي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الموت رجاسة المؤمن **واخرج** ايضا
 عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الموت غنيمة المؤمن **واخرج**
 احمد في مسنده عن محمود بن لبيد ان النبي صلى الله عليه وسلم قال يكره ابن آدم الموت
 والموت خير له من الفتنة **واخرج** ابن المبارك في الزهد عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله
 عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال الدنيا سجرة المؤمن وسنة فاذ افاق الدنيا
 فارقت السجرة والسنة **واخرج** ابن المبارك عن عبد الله بن عمر قال الدنيا جنة
 الكافر وسجن المؤمن وانما مثل المؤمن حين يخرج نفسه كمثل رجل كان في سجن
 فخرج منه فجعل يتقلب في الارض وينفسح فيها **واخرج** ابن ابي شيبة عن عبد الله
 ابن عمر قال الدنيا سجرة المؤمن فاذا اقامت يخلى سربه فيسرح حيث يشاء
واخرج ابن ابي الدنيا عن مالك بن معول قال بلغني ان اول سرور يدخل على المؤمن
 الموت من كرامة الله وثوابه **واخرج** الاصبهاني في الترغيب عن ابي عبد الله ان النبي
 صلى الله عليه وسلم قال ان من منعت وصيته فلا يكون من شئ احب اليك من الموت
واخرج احمد في الزهد وابن ابي شيبة عن ابي الدرداء انه قيل له ما تحب لم تحب
 قال الموت وعن ابي الدرداء قال ما اهدى لي اخ هدية احب من السلام ولا
 بلغني عنه خبر اعجب الي من موته **واخرج** ابن ابي شيبة عن عبادة بن الصامت
 قال اتعني حبيبي ان يجعل موته **واخرج** ابن ابي الدنيا عن محمد بن عبد العزيز
 التيمي قال قيل لعبد الأعلى التيمي ما تشتهي لنفسك ولمن تحب من اهلك
 قال الموت وقال الخطابي انشدنا بعض اصحابنا المنصور بن اسماعيل
 قد قلت منذ مدحو الحياة واكرهه في الموت الى فضيلة لا تعرف
 منها امان تقاؤه بلقا **سبعة** ، وفراق كل معاشر لا ينصف
 والعباس ابن الاحنف قبلي رجل على الحياة وقد افني دموعي مشوقا الى الاجل
 موت من قبل ان يفرق الله عنه فانه منه على وجل

وفي شرح المناوي على الجامع الصغير قيل اني حازم ما لنا نكره الموت قال لانكم غريبتكم
 آخرتكم وعمرتكم دنياكم فكم هتم الانتقال من العوان الى الخراب ولما احتضر بشر فرح فقيل
 له اتفرح بالموت قال تجعلون قدومي على خالق ارحمه كفاي مع مخلوق اخافه
لما تظنوا الموت موتا انه الحياة وهو غايات المنايا
 الام في قوله حياة لام القسم القدر والمعنى لا تخسروا ان الموت اعدام محض انما هو حياة
 حقيقية ابدية بعد زوال الحياة الوهمية الدنيوية العانية الزائلة والغايات جمع
 غاية بمعنى النهايات والمعنى جمع امنية وهو المأمول والمقصود فان كل عالم عارف
 يتحقق بان الموت شئ حسن ويوقن ان فيه السلامة من الاخطار ويعلم ما وراء
فهي دار نوم مغرقه فاذا مات اطار الوسا
 التي ضد الميت يعني ان الانسان لا يفي هذه الدار الدنيا نوم اي كبير النوم منق من
 اغرق في نومه اذا استند فيه وصفت يقظته فاذا مات اطار اي ازال عنه موته
 الوسا اي النوم وهو من قوله صلى الله عليه وسلم في الحديث المتقدم ذكره الناس
 نيام فاذا ماتوا انتهوا قال المناوي في شرح العينية في الكلام على هذا الحديث
 ان مباشرة النفس للاحوال الدنيوية هي التي تكسب النفس هيات السعادة
 والكمال وتكسوها لبا من الشقاوة والوبال وان لكل فعل من الحواس ثاثيرا في
 كل من الهميشة وان لم يشعر به الانسان حال حياته الجسمية وينكسر له عينا
 حياته النفسية فيشاهد عند خلع الجسد ثمرات افعاله من مسعرات ومشقيات
 وصفايرها وكبايرها والي شاهدات ثمر جميع الافعال في النفس بشير قوله
 تعالى فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره الآية وقوله كفى بنفسك اليوم حسبا فان
 نفس الانسان كتاب محفوظ فيه ارواح افعاله وهي الهيئات الحاصلة منها
 وانما يعرفه الانسان بعد الموت اذ هو حينئذ تنبئ عن رقة الفعلة ويرجع
 الى احوال ذاته بعد ان كان مستهوا باحوال البدن مستغرقا باصلاحها
 بتروبيته وكما ان الانسان انما يرى صوراً وهو غافل عن معناها حتى اذا
 انتبه من النوم ووقع ذلك المعنى المصور بصور الاعلام علم ما معنى تلك
 الصورة التي رآها في المنام فكذا الانسان حاله الحياة الدنيا غافل عما يفعله

من البر والاثام وانما حفظه من تلك الامور ظواهرها فقط وهو غافل عن ارواح تلك الافعال وهي جعل النفس سعيدة او شقية بانواع السموات والسفوات فيظهر للنفس بعد الموت تأثير تلك الافعال فتصور عباداتها في صور احسنه موشية وعصيانها في صور اموحشة فيبتهج غاية التمتع بالاولى وميتا ذى غاية التناذي بالثانية قال عليه السلام انما هي اعمالكم ترد عليكم وتفاصيل رؤية الافعال الحسنة صوراً بهيمة جميلة ومشاهدة الافعال القبيحة صوراً منكورة قبيحة كثيرة جدا في الكتاب الالهى وكلام صادق الشريعة انما بقي اشارات الى هيات التثبت النفس بها عند اشتغالها بالبدن عن الهيات الملكية والسيطرة نية فتفرق بالاولى فضا السموات وعالم الملكوت ومازل الارواح الطاهرة فتزى هناك من النعيم الا بدى والابتداء من السوء ما لا عين رأت ولا اذن سمعت وتخط بالثانية الى هاوية الجحيم وهي عالم الشياطين والارواح الناقصة المظلمة المقيدة في عالم الطبيعة فان تفتت الاول فقد نال صاحبها فوزا عظيما وان تحضت الثانية خسرانا مبينا وان اجتمعت الهيات وهو الغالب فالحكم للغالب في العاقبة والله اعلم واحكم

هل ترعكم هجة الموت فانه هو الانقلة من ها هنا

الروح الخوف اي لا تخيفكم هجة الموت عليكم يعني انيانه لكم وهلمة وغفلة منه وان كان من طبع البشر ذلك في هددوا انفسكم في عدم الخوف منه لما وردوا كروا هادى اللذات وذلك لان انوث مجرد تنقلة من دار الدنيا الى دار الآخرة وليس هو انعدام النفس الانسانية قال الاسيوطى في كتابه بشرى الكليب قال العلماء الموت ليس بعدم محض ولا فنا صوف وانما هو انقطاع تعلق الروح بالبدن ومفارقة جيلولة بينها وتبدل حال وانتقال من دار الى دار اخرج ابو بغير في الحلية عن عمر بن عبد العزيز قال انما خلقتم للابد ولكم تتعلمون من دار الى دار واخرج عن بلال ابن سعيد انه قال انكم لو تخلقوا للثنا وانما خلقتم للخلود والابد ولكم تتعلمون من دار الى دار وقال ابن القيم للنفس اربعة دور كل دار اعظم من التي قبلها الاولى بطن امه وذلك محل الحصر والضيق والغم

والظلمات الثلاث الثانية هذه الدار التي نشأت فيها والكسب فيها الخير والثالثة دار البرزخ وهي اوسع من هذه الدار واعظم ونسبة هذه الدار اليها كنسبة بطن الام الى هذه **الرابعة** دار القرار في الجنة او النار وله في كل دار من هذه الدور حكم وشأن غير شأن الاخرى **واخرج** ابن ابى الدنيا عن عامر الجيايى مرفوعا ان مثل المؤمن في الدنيا كمثل الجنين في بطن امه اذا خرج من بطنه بكى على مخرجه حتى اذا رأى الضوء وضع لم يجب ان يرجع الى مكانه وكذلك المؤمن يخرج من الموت فاذا ايقظ الى ربه لم يجب ان يرجع الى الدنيا قال لا يجب للجنين ان يرجع الى بطن امه **واخرج** الحكيم التومنى في نوادر الاصول عن اسحق قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما شبهت خروج المؤمن من الدنيا الا مثل خروج الصبي من بطن امه من ذلك الغم والظلمة الى روح الدنيا **واخرج** النسائي عن عباد بن الصامت قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما على الارض من نفس غوت ولها عند الله خير ان ترجع اليكم ولها نعيم الدنيا وما فيها انتهي وما احسن قول الشاعر في مثل هذا المعنى المذكور لا يخرج عن فاطول الحياة سوى روح تروى في سجين من البدن

• ولا يهولك امر الموت وارضى به فانما موتنا عود الى الرطب

• شوخذوا في الزاد جهدا لا تنوؤا ليس بالعاقل منامن وناث

اي تروى واما قدر جهدكم واستطاعتكم من تقوى الله تعالى الى ما بعد الموت كما قال تعالى وتزودوا فان خير الزاد التقوى ولا تنسوا اي لا تقتصدوا في ذلك قال الجوهري الموتى الضعف والفتور والكلال والاعيايقال ونيت في الامرائى ونيا ونيا ضعفت فانا وان والعاقل الذي لا يضعف عن ذلك ولا يقصر فيه وذكر النجم الغزى رحمه الله تعالى في كتابه منبر التوحيد عن نوح عليه السلام انه قال لا اله الا الله يا بني ان الدنيا بحر عميق قد غرق فيه ناس كثير فلتكن سفينةك فيها تقوى الله وحشوها الايمان بالله وشراعها التوكل لعلك ناج وما ظنك ناج وقال بعض الشعراء في معناه هاهنا المرات دنياك بحر طامح موجه فلا تأمنه

• وطريق النجاة فيها يسير وهو اخذ الكفاي والقوت منها

• شوا حسنوا الظن برب راحم شاكرا للنعيم واتوا آمناء

يعني حسنواظنكم بربكم ولا تسيوا الظن به فانه راحم لكم على كل حال ان جئتم اليه محسنين
او مسيئين وانتم في حال احسانكم محتاجون الى رحمة مثل ما انكم في حال اساءتكم
محتاجون الى رحمة ايضا فحق الاحسان محتاجون الي قبول احسانكم وفي الاساءة محتاجون
الى تجاوزها ولهذا قال عليه الصلاة والسلام حسن الظن من حسن العباداة
اي حسن الظن بالله تعالى اوبه وبصلحاء المسلمين وورد في الخبر ان عند ظن عبدي
بي فليظن بي خيرا ثم وصفه تعالى بانه شاكر للشيء اي لشيء عبده اذا فعل عبده الطاعة
يشكره هاله وينيب عليها في يوم القيمة وقوله وانوا انما اي اذا جئتم الي حضرة
ربكم بالموت والانتقال من الدار الدنيا الي الآخرة فكونوا انما جمع امين من
الامانة ضد الخيانة اي محافظين على امتثال اوامره سبحانه واجتناب نواهيه

القطعية والظنية
عنصر النفس منا واحدة وكذا الجسم جميعا عنا
ما اري نفسي الا انتم واعتقادى انكم انتم انا
فارجو في نرجوا انفسكم واعلموا انكم في اثرنا
النفس هو الاصل يعني اصل الانفس منا كلها نفس واحدة وهي نفس آدم
عليه السلام مخلوقة ونفس حوى مخلوقة من آدم ورتب هذا على قوله قبل
وانوا انما يعني موتوا على تقوى الله تعالى لانه تعالى له قدرة قاهرة وكلية
باهرة ونعمة سابعة ومنة بالغة حيث خلقكم كلكم من نفس واحدة بعد
ما خلق منها تلك الوالدة وهي من قوله تعالى يا ايها الناس اتقوا ربكم الذي
خلقكم من نفس واحدة وخلق منها زوجها قال البيضاوي في النفس الواحدة
هي ادم عليه السلام وخلق منها اكم هو ام من ضلعه ورتب
الامر بالتقوى على هذه القصة لما فيها من الدلالة على القدرة القاهرة التي
من حقها ان تخشى والمنة الياهرة التي توجب موليا قال ابن جليل التوشى
في التورم فخصر التقدير الكبير تقى الرازي ذكر تعالى انه خلقنا من نفس واحدة
فهناك امران الاول انه خلقنا وذلك شلة نوجب الانقياد عليها والخضوع
لشكائنه لانا عبده وهو مولانا ويجب على العبد الانقياد لمولاه وربيه ولانه

انعم

جون

انعم ومن بوجه الانعام والاعتنان فابعد وأجيا وعلم وهدى فعلى العبد ان يتقابل
تلك النعم بأنواع الخضوع واظهار الانقياد ولانه يكون موجودا خالقا ورعا يجب
عليه عبادته وامتناله اوامره واجتناب نواهيه ويلزم من ذلك ان لا توجب
هذه الاعمال ثوابا لان اداء الحق مستحقه لا يوجب ثوابا هذا ان سلينا ان
العبد انى بتلك الطاعات من عند نفسه فكيف وهذا حال لان الطاعة لا تحصل
الا بخلق الله تعالى القدرة عليها والداعية اليها ومجموعها موجب لصدور الطاعة
فتكون تلك الطاعة انعاما آخر والثاني انه خلقنا من نفس واحدة وذلك ايضا
يوجب طاعته علينا لان ذلك يدل على كمال القدرة لان ذلك لو كان بالطبيعة
لما تولد عن الانسان الانسان يشاهد اوصيا به في الخلقة والطبيعة ولما
اختلف الناس في الصفات والالوان دل على ان الخالق فاعل فخر وقادر عالم
وهو يوجب الانقياد لشكائنه وايضا فمن عرف ان الناس من نفس واحدة
تركز العافرة والتكبر ولان في ذلك دلالة على المعاد لان من قدر على خلق
هذا العالم من شخص واحد قدر على اعادة اعمارهم قال الاصم دنيه اخبار بالغيب
فهو معجز لان العقل لا يدل على ذلك ولما كان صلى الله عليه وسلم واخبر به تلك
على ما هو عليه وانما يعرف ذلك بالسمع كان صادقا ولما كانت هو المخلوقة
من آدم كان الجميع منه والاجماع على ان المراد به آدم انتهى وقوله وكذا الجسم
اي الجسم الواحد الذي هو جسم آدم عليه السلام جميعا عنا اي عننا جميعا خلقنا
منه كلنا ثم اخبر نتيجة ذلك وعلاوته حيث قال ما اري نفسي الا انتم وذلك
لانا مخلوقون من نفس واحدة فليكن بيننا كمال الشفقة والرحمة واعتقادي
انكم انتم انا اي انتم كذلك انا سئل ما انا انتم وقال ابن جليل رحمه الله تعالى في
ترتيب الايات بعد الآية المذكورة ولانه تعالى خلق الامر بالتقوى بالامر
بالاحسان الي ابياتي والنساء والضعفاء وكونهم من نفس واحدة باعث على
ذلك لانه تكون منهم مواصلة وقربة وذلك يربط المحبة ولذلك يفرح الانسان
بمدح اقاربه ويجزى بدمهم فقد ذكر انهم من نفس واحدة ليوكد شفقة بعضهم
على بعض ثم صرح بعد ذلك بقوله فارجو في اي الطغوى اي بعد موتى بينكم وعاملوكم

معاملة الراحم الشفيق بتغيبه وتكفيني والصلاة على سؤدني مع مراعات السنن
 في جميع ذلك والحكمة على ما تعرفونه من وجوه الكمال الشرعي ثم قال ترجموا انفسكم
 اي جميع ما تفعلونه بي انما تفعلونه بانفسكم فان ثواب ذلك وجزاؤه عائد عليكم
 فانتم في حال عملكم لا تعملون لانفسكم في باطن الامر وعاملون لي في ظاهر الامر ولهذا
 قال تعالى ان احسنتم احسنتم لانفسكم الآية وقال تعالى ولا تفسدهم عهدون وقول
 واعلموا انكم في اثرنا اي انتم توثقون بعدنا ايضا فيسخر الله تعالى لكم من يفعل
 بكم تطيعوا ما فعلتم بنا ويطاعكم بما عملتموناب قال الشاعر
 ارض للناس جميعا بالذي ترضى لنفسك انما انا من جميعهم ابناء جنسك
 ومتى ما كان خيرا فلنا ومتى ما كان شرا فلنا
 يعني انما تفعلونه معنا بعد الموت وتعاملوننا به ان كان ذلك خيرا فهو لنا اي
 حاصل لي منكم ولكم ايضا من الله تعالى حيث ونفكم له وسيعاملكم به ايضا
 من غيركم اذ انتم وان كان شرا فهو حاصل بنا اي بسببنا اي نحو السبب في حصوله
 وذلك كونه على حسب مقتضى نفوسنا والله تعالى فيه عاملنا بعدله لا يفضلنا
 وفي الاول عاملنا بفضله لا بعدله او ان المعنى ما تجدونه من احوالنا بعد
 موتنا او عند الموت فاستروه فانه ان كان خيرا كان لنا فضلا من الله تعالى
 وان كان شرا فهو كما يكون بسببنا عدلا منه سبحانه فان الشئ يخلق الله تعالى
 بسبب النفس والنفس اما بالسرور والخيروا ما الخيروا بسبب القلب الروحاني الذي
 هو من امر الله تعالى ولهذا قال تعالى ما اصابك من حسنة فمن الله وما
 اصابك من سيئة فمن نفسك قال البيضاوي فمن الله تفضلا منه فان
 كل ما يفعل الانسان من اطاعة لا يكا في نعمة الوجود فكيف يقتصر غيره
 ولذلك قال صلى الله عليه وسلم ما احد يدخل الجنة الا برحمة الله قليل ولا انت
 قال ولا انا وقوله فمن نفسك لانها السبب فيها لا استخلاها بالمعاصي وهو لا ينفك
 قوله قل كل من عند الله فان الكل منه ايجادا وايضا لا يخرج من الحسنة احسان
 وامتنان والسيئة مجازات وانتقام كما قالت عائشة رضي الله عنها ما من
 مسلم بجسبه وضرب ولا نصب حتى الشوكة يساكره وحتى انقطاع شمع نعله

الا بذنب وما يغفر الله الذناترى واللام على هذه الآية كغيره مبسوط في محله
ثم اسال الله لنفسى رحمة ثم رحم الله صدقنا
 اي انا ادعوا الله تعالى انه سبحانه يرحمنا برحمته من عنده واطلب من ان تؤمنوا
 على دعائي بذلك فان الله تعالى يرحمكم ايضا يقال آمن بتشهد يد الميم اي قبال
 آمين وامين اسم فعله معناه استجب وعن ابن عباس رضي الله عنهما سأل
 رسول الله صلى الله عليه وسلم عن معناه قال افعل وبنى على الفتح كامين للتقاء
 السالين وجاء مد الفه وقصرها وقال علي رضي الله عنه آمين خاتم رب العالمين
 ختم به دعاء عبدة ذكره ايضا في تفسيره
ثم وعليكم من سلاوى طيب ثم سلم الله عليكم ونشأ
 اي عليكم من سلامي سلام طيب تطيب به نفوسكم وتقرش به عيونكم ثم عطف
 عليه قوله ونشأ والنشأ هو المدح اي عليكم ايضا نشأ طيب مبارك وقوله
 سلم الله عليكم جملة معترضة بين التماس طيبين اي اوصل الله تعالى اليكم السلام
 منه سبحانه ايضا والحمد لله وحده والصلاة والسلام على سيدنا محمد الذي
 لا نبى بعده وهذا آخر ما فتح الله تعالى به من شرح التفسير علقنا
 عليها بالاجل في مجلسين او ثلاثة ونسأل الله تعالى ان يجمع بالصالحات
 اعمالنا ويديم على التوفيق احوالنا ويعفو عنا وعن جميع المسلمين بين
 قال الله رحم فضله الله تعالى وقد من الله سره وقد فرغنا منه صبيحة
 يوم الثلاثاء الرابع والعشرين من شعبان من شهر ر سنة
 اربع وثمانين والتم من الهجرة النبوية على
 ساكنها افضل الصلاة وازكى

التحية
 آمين
 ع

٢١
مفتاد الفتوح في مشكاة الجسم
وزجاجة النفس

وهو سداع الروح

المسبح عبد الفتى

التابلي

١

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي ظهر امره في صور خلقه الاله الخلق والامر واستوى النفوس بخر
الارواح في كاسات الاجسام فالذذك للخر والصلاة والسلام على النور
الظاهر من النور الباطن نور على نور محمد المصطفى والرسول المقننى الذي
خلق من حقيقته كل عالم ومعلوم وناظر ومنظور وعلى آله الاسراف واصحابه
الكاملين في الدوات والادوات والتابعين لهم بحيره ما هب نسيم وترى
طيره اما بعد فيقول مولانا وسيدنا شيخ الاسلام وبركة الانام
الامام الاجد الاعظم والضرغام الاوحد المقدم سيدى الشيخ عبد الغنى
الشهير بابن النابلس الحنفى مذهبنا القادرى مشربا بالنقشيدى طريقه الدمشقى
روضة وحديقه نفعا الله تعالى ببركاته واعاد علينا وعلى المسلمين من
صالح دعواته في خلواته وجلواته قد ارسل الى من اجابته واجبة على
فطلب منى وصداقته الفالقة في ظنى ان اشرح له رسالة المولى الموفق
بابن كمال باشا منعه الله تعالى من اعالي الفردوس بما شاء الله تعالى تحقيق
النفوس الانسانية على حسب رتبته في التحقيق لانه من فضلاء العلوم
النفلية وعلما الخفايق العقلية فاجبت الى ذلك مستعينا بهداية
التقدير المالك وسمينا هذا الشرح مفتاح الفتوح في مشكاة الجسم وزجاجة
النفوس ومصباح الروح هو الله المسؤل في تحقيق الامور الحمد لله اى الشكر
الوجود المسمى باسمائه الحسن الموصوف بصفاته القدسية والجناب الاسنى الذى
خلق اى قدر قال تعالى وخلق كل شئ فقدره تقدير الانسان اى آدم وبنيه
من ذكرا وانثى اطوار ارجع طور بفتح الطاء المهمل قال تعالى ما كنتم لانوجوت
لله وقارا وقد خلقكم اطوارا قال ايضا وى اى نار اذ خلقكم اولاعنا صر
ثم مركبات تغذى الانسا ثم افلاط ثم نطفة ثم علقا ثم مضغ ثم عظاما ثم لحما
ثم انسا نا ثم خلقنا اخر نفسا مدبرة للاحوال والاعمال والا قوال على مقتضى
الطبيعة وروحانا بما مر الله تعالى من غير واسطة قال تعالى وميا لوتك
عن الروح قل الروح من امر ربي وجسا مؤلفا من الطبايع والعناصر

سبحانه وتعالى ذلك التركيب المذكور الذى خلق الانسان عليه وهو كونه نفسا
وروحا وجسا وكون الجسم مؤلفا مما ذكرنا قال ولان ببساطا والثالث مركب
والثالث سبحانه بين البسيط والمركب فجعلها مخلوقا واحدا مع انها متفخا ذات
ولهذا قال العجيب اى الذى فيه عجائب الصنع الالهى على خرائين جمع خرائنة
متعلق بعمل اسرارته تعالى جمع سر وهو الحكمة الخفية في اعيان الكوادر طلسما
الطلسم كلمة مشهورة كناية عن الصورة المجمولة من معدن ونحوه مرقوم فيها
حروف وكلمات خاصة لا فعال خاصة في اوقات مخصوصة على وجه خاص قال
الجلال الدواني في شرح هياكل الانوار الهيكل فى الاصل الصورة والاوايات الكلام
كانوا يعتقدون ان الكواكب ظلال الانوار المجردة وهياكل لها فوضعوا لكل كوكب
من الكواكب السبعة طلسما سببا له من معدن يناسبه في وقت يناسبه
ووضعوا الكلام من تلك الطلسمات في بيت مبنى بطلع يناسبه على وضع يناسبه
وكنا يمدون اليها في اوقات تخصها ويعملون اعمالا تناسبها من التدرجات
وغيرها فينتفعون بخواصها ويعظمون تلك البيوت ويسمونها هياكل كل النور
تكونها تحمل تلك الطلسمات التي هي هياكل الكواكب التي هي هياكل الانبياء
العلوية انتهى وقال الشيخ محي الدين ابن العربي قدس الله سره في اول كتابه
التجليات الالهية قال تليد جعفر الصادق رضى الله عنه لبعض تلامذته
قلت لجعفر رضى الله عنه لم سمي الطلسم طلسما قال لمقلوبه يعنى انه مسلط على
ما وكل به انتهى والمعنى هنا ان الله تعالى جعل تركيب الانسان من هذه
الاشياء المختلفة الروح والنفس والجسم طلسما اى صورة له شريفة رقم فيها
انواع علومه وكما يار سرار رقومه وسلطانها على استخراج خرائين غيوبه
من مكثون حضراته ليجمع ما تفرق من وصف الحجة بين محبة ومحبة
والصلاة اى الرحمة العامة والخاصة على الرسل جمع رسول وهم الانبياء الامم
بتبليغ ما اوحى اليهم الى الامم اى ايصال ما تضمنوا من اسرار الانوار وانوار
الاسرار المرقومة في حقهم اذ هو طلاسما وهياكلها ليكشف بذلك ما
تضمنته بقية الطلاسما لها بفتح افلاطىء وشهود خلاصا ولهذا قال هدا

جمع هادئ **السبل** جمع سبل اي الدالين على الطرق الموصلة الى المقصود من
 معرفة حقيقة الوجود وهو شهودا فعاله في انظارها على حسب ما لا يرى
 عليه من اكتم والجود **فهم** صا اي اخص خصوصا منهم اي من الرسل المذكورين
من اي رسولا هو اي ذلك الرسول **اشرفهم** اي تلك الرسل المذكورين **اسما**
 لان اسمه محمد بصيغة مبالغة اسم المفعول من محمد بالتشديد بكثرة تحميد الخلق
 له اذ لولاه لما خلقت الهوام كلها فهو السبب لها وقد رجت به وشرق الاسم يدل
 على شرف المسمى اذ لم يسم به غيره من الانبياء والمرسلين عليهم الصلاة والسلام
واقرهم اي اكثرهم واعظمهم **قسما** اي نصيبا من الكمالات الانسانية والخلق
 بالاخلاق الربانية والظهور بالتجليات الالهية **اعلم** اي الطالب المستفيد
 والراغب في معرفة نفسه لمعرفة ربه على الوجه السديد **ان الشخص** اي
 هذا الشيء المحسوس **الانسان** اي المنسوب الى الظهور بصورة الانسان في
 النظار الباطن **المسمى** انسانا من تسمية الخزي باسم الكلي لاشع وجه التقييد
 بجزي خاص فهو جزئي غير معين **بظاهرة** اي باعتبارها ما يظهر منه المحسوس
الكشيف من كثافة ضد اللطافة **جسد** اي جسم مركب من العناصر
 الاربعة التراب والماء والهواء والنار مشتمل على الطبائع الاربعة الحيوة
 والرطوبة والبرودة والحرارة وتستقيم نشاته باخلاط اربعة الصفراء السوداء
 والبلغم والدم **الان** لاشتماله على ما ذكرنا من الكثايف وهو قسمان قسم
ناقص في ابتداء خلقته قبل استحكام طبيعته او منقوص عن الاعتدال
 من الامل باعتبار زيادة بعض العناصر فيه على بعضها بحسب ما يطرأ
 عليه فتقتضي تلك الزيادة غلبة بعض الطبائع فيه على بعض فتزيد فيه
 بعض الاخلاق على بعض فتؤدي الى حصول ما يتسبب من الامراض
 المزمنة او المنتقلة فينتقص ادراكه الحسي والعقلي فينتقص دينه ويخرب
 اعتقاده وعلمه عن الصواب بقدر ذلك وقسم **كامل** اي في تمام نشاته
 واستحكام طبيعته او معتدل من اصل خلقته او بحسب ما يطرأ عليه
 لاستواء عناصره وطبائعه واخلاطه القتضي ذلك كمال ادراكه الحسي

والعقلي

والعقلي فيكمل دينه واعتقاده وعلمه بقدر ذلك ولهذا قالوا ان امرجة الانبياء
 عليهم السلام معتدلة دون غيرهم من الادم واعترض بعضهم بان الاعتدال
 او وجود المزاج لما قبل الفساد بالموت كنشأة الامرجة في دار الآخرة اذ لا موت
 فيها والانبياء عليهم السلام ماتوا من هذه الحياة الدنيا واجيب عنه بان
 الاعتدال في امرجة الانبياء عليهم السلام اعتدال نسبي بالنظر الى امرجة
 غيرهم من الادم ولهذا كملوا في الخلقة والاخلاق وكمل باقتنائهم ايضا من قرب
 منهم في الاعتدال من الادم وقسمان ايضا قسم **نام** بالنون من النوم وهو الزيادة
 باعتبار الغذاء وما يعتنه المزاج وقسم **دا** بل اي مختلليا شيئا قريبا من الذبول وهو
 الفناء والزوال بسبب تصرف الحرارة الغريزية والغريبة في الرطوبات البدنية
وبيا طنه اي باعتبار ما لا يظهر منه المحسوس **اللطيف** من اللطافة ضد الكثافة جسم
 والجسم هو كل ما يقصد اليه بذاته بالاشارة الحسية ولم طول وعرض وعمق لا محالة
 كذا في حياكل الانوار وفي شرحها للجمال الدواني اعلم ان حقيقة الجسم عنده اي
 عند مؤلف الهيكل هو الجوهر المتحد المدرك منه في بايدي النظر اغنى الصورة
 الجسمانية كما هو من ذهب افلاطون وليس عنده مركبا من الهولي والصورة الجسمانية
 بل هو عين الصورة الجسمانية وهي انما بل لا انفصال فانها تبقى بعد الانفصال
 متصفا بصفة التقدير كما كانت قبله متصفا بالوحدة قال والاعراض وان
 قبلت الاشارة الحسية تكن قبولها لاذاتها بل بواسطة حلولها في الاجسام
نوراني اي منسوب الى النور لاشراقه في نفسه واستنارة غيره به في جوارحه
 له وكشفه بذاته عن خفايا الامور ولشدته لطافته ان هو جسم مؤلف من اجرة
 العناصر وادمة منتزعا المتصاعدة كالملائكة فان الشيخ الاكبر رضي الله عنه في قصص
 الحكم في النفس العيسوي وليس الاعين الطبيعية فالعنا ضرورة من صور الطبيعة
 وما فوق العناصر وما تولد عنها فهو ايضا من صور الطبيعة وهي الارواح العلوية
 التي فوق السموات السبع واما ارواح السموات السبع واعيانها فهي عنصرية فانها
 من دخان العناصر المتولدة عنها وما تكون عن كل سماء من الملائكة فهو منها
 فهم عنصريون ومن فوقهم طبيعيون ولهذا وصفهم الله تعالى بالاختصاص يعني

الملا الأعلى لان الطبيعة متقابلة الى آخر كلامه ثم ذكر في كتابه المذكور في آخر النص
الاريا سي قال فان توسف على ان الطبيعة عين نفس الرحمن فقد اوتى خيرا
كثيرا وذكر ايضا في النص المحمدى قال وليست الطبيعة على الحقيقة الا بالنفس
الرحماني فانه فيه انفتحت صور العالم اعلاه واسفله لسريان النخبة في الجوهر
الهيولاني في عالم الاجرام خاصة واما سريانها لوجود الارواح النورية والاعراض
فذلك سريان آخر **سار** اي ذلك الجسم اللطيف النوراني في الهيكل المحسوس
اي الصورة المدركة بالحس وهو الجسد المكشف المتقدم ذكره **سريان** بالنصب
مفعول مطلق لقوله سار اي سريان الماء الذي هو جسم لطيف في الورد الذي
هو جسم كثيف وكذلك في جميع الشيا والاشجار والنباتات وكسريان النار التي
هي جسم لطيف في **الي** الذي هو جسم كثيف وكذلك في الخطب ونحوه كامل اي
جامع لاوصاف الكمال والاخلاق الفاضلة في مرتبة الكمال والجمال غير قابل
للزوال اي الاخلال والاضمحلال يعني بحسب العادة والافاق لقدرة الالهية
الموجدة له صالحة لاعدمه **ما** اي جامع وحامى لصفات الكمال المطلقة
من العقل ببيان لصفات الكمال اي القوة العاقلة اعني المدركة بذاتها
والفهم اي التنبه لحفايا الامور وبسره اي ما هو باطن باطنه وهو ما خفي
عنه الشريف لا يقتضاه بالشراف وهو العلو والارتفاع عن عالم الطبيعة
وانتصافه بالقدوس والطهارة عن كل نقص وشين **لطف** اي تدبير وضع
واثقان **رباني** اي منسوب الى الرب سبحانه وتعالى وهو المعبر عنه بالروح
الامري من قوله تعالى وميا لوك عن الروح قل الروح من امر ربي وهو
صورة توج امر الله تعالى فتوجه الامر قديم كالامر وصورة ذلك
التوجه باعتبار ظهورها لنا في وقتها المرتب لها من الازل حادثة عندنا
فهذا الاعتبار نقول ان الروح حادثة وامر الله تعالى قديم ولقد رايت
في الواقعة او اخر ذي القعدة سنة تسع ومائة والى سبيلنا الشيخ عبد
الكليلا في رضي الله عنه ورايت معه القطب عيشي خلفه وقد كنت في الواقعة
في مسجد صغير في بريد واسعة ومعى صديق لي اعرفه قديما رحمه الله

تعا نقيل لناجا الشيخ عبد القادر الكيلاني ففنا اليه وتلقيناه خارج المسجد فوجدت رجلا
ملبسه على شكل اهل الهند اسم اللون طويل فتلقينته مع صاحبي ودخلنا به الى
ذلك المسجد فجلس في الحراب وجلست انا قبالة وصاحبي جذا له وجلست القطب
عن يمينه بالقرب مني والقطب مغطى راسه ووجهه بربوب ثم جرى بيننا كلام راب
صاحبي والقطب قاما الى قبالة الشيخ رضي الله عنه وسألاه عن الروح ف
دعيت لاسمع منه فلم يجبه ما شئ فقلت انا على البديهة الروح هو بالنظر اليها
واعني بذلك الحف باعتبار استيلائه علينا بصفة القيومية وكررت ذلك
فقال الشيخ عبد القادر كالمطيع مستجواب الروح هو فقلت له بالنظر اليها ثم
قام القطب الى جهتي ووقف قبالة وجهي وكشف عن وجهه فاذا هو خاوم لا اتي
بجبل فنظرت اليه وعلت ان ذلك اشارة الى قيود التكليف لانه انسان في الجيا
الدنيا وانه حاصر نفسه وما لكها ثم انه لف بقية الجبل على عاتقه وهو قابض
عليه بيده وهو جبل اخضر ومحل الشاهد هذه الرؤية كلامي في الروح وذلك
المبار اليه يقول المصنف انه لطف رباني وقد كنى عنه بالسرا الشريف ثم قال
كل اي صنعت وتعب في وصفه اي التعبير عنه بالسر من ذلك اللسان من
كل انسان لكمال رفعة شأنه وعلو مكانه اذ لا واسطة بينه وبين الامر
الالهي لانه السر الرباني والتوجه الرحاني ولهذا قال بعده المثل المشهور
وليس قرية بعد عبادان بتشد يد الباء الموحدة قال في المصباح الغنبر
عباد بلغظ اسم الناعل للمبالغة اسم رجل ومنه عبادان على صيغة التشبة
بلد على بحر فارس بقرب البصرة شرقا منها بجيلة الى الجنوب وقال الصنفاني
عبادان جزيرة احاط بها شعبتا دجلة ساكنيتين في بحر فارس وذكره
الوالد رحمه الله تعالى في شرحه على شرح الدرر في اواخر كتاب الجهاد عبادان
حصن صغير على شط البحر في المغرب وعجزه وفي المثل ما رواه عبادان
قرية كما في البحر يعني البحر اريق شرح كنز الدقائق انتهى ومعنى المثل
هنا انه ليس شئ وراء هذا السرا الشريف الا الحضرة الالهية فانها حقيقة
معنى هذا اللطف الامر والتوجه الرباني ومثال ذلك ما خلقه الله تعالى

لنا في هذا العلم الدنيوي الشمس كوكب نوراني في السماء الرابعة مثال هذا السوال الشريف
الروحاني والطف الالهي الرباني هو لها شعاع ينبعث من قرصها فيجملها الارض برأيا
سهلا وجبالا وعرا وقد ذكرنا في هذا الروح في مجموع الجسد
فالارض مثال الجسد والعناصر الاربعة مثال الاغلاط الاربعة فالتراب كالسودا
والماء كالبلع والهواء كالدم والنار كالصنوبر والقيم المنفقد بين السماء والارض
بجراحة شعاع الشمس من مجموع الاجرة والادخنة المتصاعدة من الارض مثال
النفوس الانسانية التي ذكرنا انها جسم نول في سائر في الهيكل المحسوس كما مر
فهي ثلاث مراتب اعتبارية للوجود الحق المطلق مرتبة الروح الامر صورة
طبيعية كقرص الشمس منبع النور الحقيقي ومرتبة النفس الانسانية
صورة الغيم الى يلبين السماء والارض وهي التي يدركها الموت كما قال تعالى كل
نفس ذائقة الموت ومرتبة الجسم الظلاني صورة الارض والكل ظاهرا
بظهور الوجود الحق المطلق قائم به مفصل بتفصيل اسمائه وصفاته والله
المثل الاعلى في السموات والارض قال الامام في الدين الرازي نسبة الى الري
عليه خلافا للقياس في التفسير الكبير لقول العظيم انهم قالوا اي علماء الكلام لا
يجوز اي لا يصح عقلا وشرعا ان يكون الانسان اي الجنس من بني آدم عبارة
عن هذا الهيكل اي الصورة المركبة من العناصر الاربعة كما ذكرنا المحسوس
اي المدرك بالحواس الجنس يعني ان تكون حقيقة الانسان هي ظاهر جسمه
لا غير وتكون روحه ونفسه غرضين قائمين به قيام الاعراض بالجسم وذلك
لان اجزائه اي عناصره المركبة منها ابداء في انحاء في الزيادة والذبول
اي النقصان وعطف عليها تفسيرها على طريقة التلوي والنشر المرتب بقوله
والزيادة بالغذاء المحسوس والنقصان بتخليل الحرارة الغريزية وقوله ايضا
والاستكمال اي تربية تمام خلقته الناهرة باستعدادها ما يحدها من المواد
المحسوسة والذوبان اي التخلل والاضمحلال وهذا امر مشهور معروف محقق
لا شبهة فيه عند كل احد ولا شك عند كل احد ايضا ان الانسان اي الجنس
منه من حيث هو هو مع قطع النظر عن عوارضه الى رتبة عن حقيقة في الظاهر

والباطن امر اي موجود حقيق باق اي غير متغير في نفسه وهو المعبر عنه في كل
انسان بقوله انا من اول عمره المقسوم له في الحياة الدنيا الى آخره اي الى وقت
اجله المحتوم وغير الباقي من ذلك الهيكل المحسوس النامي الذابل الزايد ان
كما هو المعروف غير باق من اول عمره الى آخره اذا كان غير باق من اول عمره الى
آخره فليس هو الانسان لان الانسان هو الباقي من اول عمره الى آخره كما هو
المعروف عند العقلاء فانهم يقولون ولد فلان فصار طفلا رضيعا ثم كبر فصار
غلاما يافعاً ثم صار شابا بالغاً ثم صار كهلاً ثم صار شيخاً كبيراً ثم مات فلم يكن
هو كناية عن هذا الجسد المتغير بالتخلل والذوبان والنمو والاعادة وما اشغل
عليه من القوى العرضية لكان هو غير باق وهو باق من اول عمره الى آخره
فالانسان غير هذا الهيكل المحسوس فالله تعالى ربه عند كل احد من الناس
بقوله في نفسه اوليا نه عن نفسه انا كناية عنده عن نفسه وجب ان يكون
مغاير لهذا الهيكل المحسوس اي ليس هو هذا الهيكل المحسوس بل هو غير
هذا الهيكل المحسوس ثم اختلفوا اي علماء الكلام عند ذلك اي بعد اتفاقهم
على ما ذكرنا ان الانسان غير هذا الهيكل المحسوس في انه هذا الامر الذي
يشير اليه كل احد كناية عن نفسه بقوله انا اي شيء هو في نفس الامر و
الاقوال فيه كثيرة قال الشيخ عبد الرؤوف المناوي في شرحه الكبير على الجامع
الصغير للسيوطي والروح قد خاض سائر الفرق غمرة الكلام فيها فما ظفروا
بطايل ولا رجعوا بناكل وفيها اكثر من ان يقول قال ابن جماعة وليس فيها
قول صحيح بل قياسات وتخييلات عقلية وجرهون اهل السنة على انها جسم
لطيف يخالف الاجسام بالماهية والصفة متصرف بالبدن حال فيه حلول النار
في النعم والزيت في الزيتون يعبر عنه باننا وانت وذكر الشيخ ابراهيم اللاقاني
في شرحه الكبير كجوهرة قال اعلم ان الناس اختلفوا في الروح على فرقتين
فرقة احسكت عن الكلام فيها لانها سر من اسرار الله تعالى ولم يؤت علمه
البشر وهذه الطريقة هي المختارة قال الجنيد رضى الله عنه الروح شيء استأثر
الله تعالى بعلمه ولم يطلع عليه احد من خلقه فلا يجوز لعباده البحث عنه

بالكثير من انه موجود وعلى هذا ابن عباس رضي الله عنه واكثر السلف وفرقة تكلمت
فيها وبحثت عن حقيقتها قال النووي واصح ما قيل فيها هو ما قاله امام الحرمين انها
جسم لطيف مشتمك في الاجسام الكثيفة اشتباك الماء بالعود الاخضر وهل
ععم الخوض فيها على سبيل الوجوب كما يفهم من كلام الجينياد على سبيل التذ
فقط وهو الحق وذكر المناوي في شرح الجامع الصغير قال في الطامح والكلام
في الروح من وراء حجاب الا في حق من كشف له عن عالم الملكوت والصحيح
ان العلم بحقيقتها غير متعذر لكنه اغض عن كل المعلومات واعسر من جميع المظالم
جعل الله تعالى آية عظيمة من الايات ودلالة من الدلالات يجب القطع
به انه مخلوق الا ان اسدها بالسبب المرحلة اي اقوى الاقوال في ذلك **تخصيلا**
اي من جهة التحصيل اي حصول النائدة **وتلخيصا** اي اختصارا بلا تطويل
انها اي النفس الانسانية ويقال ايضا الروح فلا مفاصلة بينهما بهذا الاعتبار
الذي تفسر به قال اللاقاني والروح هي النفس على مذهب الجمهور وهو
الصحيح فيها اسمان لمسمي واحد لقوله عليه الصلاة والسلام ان الله قبض
ارواحنا مع قوله في هذه النفس لبلال اخذ بنفسي الذي اخذ بنفسك وقوله
تعالى الله يتوفى الا انفس حين موتها وقوله يا ايها النفس الطمينة ارجعي الى ربك
راعية مرضية وقوله ونهى النفس عن الهوى الى غير ذلك من الايات والامور
وذهب ابن حبيب الى انها شيان وان الروح هي نفس الانسان بتحركاتها
المتروكة فيه الى آخر ما ذكره اللاقاني قلت فالروح لها ثلاث اطلاق الاول
تطلق على انفس الانسانية المذكورة والثاني انها تطلق على الهوى المتروك
في الوالد هو النفس بفتح الهمزة كما ذكره ابن حبيب والثالث انه اللطف
الرباني هو السر الشريفي الرحاني كما ذكره المصنف وما سبق من عبارته
في الخطبة يشير الى ان الفرق بين النفس وبين الروح هذا المعنى الثالث
حيث قال خلق الانسان اطوارا نفسا وروحا وجسم غايته انه قدم الروح
على الجسم مراعاة للسجع ولا ترتيب في ذكر ذلك لان العطف بالواو يطلق
الجمع فالروح في قوله تعالى قل الروح من امر ربي بمعنى اللطف الرباني المذكور

والذي

والذي في الحديث ان الله قبض ارواحا بمعنى نفوسنا الانسانية اجزا جمع جزء
لطيفة تليمنية باعتبار مادتها جسمية باعتبار صورتها سارية في هذا الهيكل اي
الجسم المحسوس **سريان** اي مثل سريان الدهن وهو الشيرخ في السمسم ومثل
سريان الماء في الورد ومثل سريان النار في الخشب وذكر اللاقاني في شرح جوهرته قال
وان النفس جسده له يدا ورجلان وعينان وراس وانها هي التي تلتذ وتشم
وتفرح وتخزن وهي التي تتوفى في المنام وتخرج وتشرح وتري الرؤيا ويبقى بعدها
الجسم في حال غيبته عنه لا يدرك من ذلك شيئا حتى تعود اليه وان اسكنها الله
تعالى في تلك الغيبة تبعها الروح فاخذ بها وصار معها شيئا واحدا ومات الجسد
قيل وبين الروح والنفس العارقة اتصال شامخي كهيئة الجبل له امتداد فتري
الرؤيا فاذا حرك الجسد رجعت اليه اسرع من طرفة عين فاخبرت الروح بما رأت
فاخبرت الروح القلب فيصبح الراي يقول رايت كيت وكيت وان اراد الله اسألا
اسكنها فمات الجسد وذكر ايضا بعد ذلك قال وعمره وراي التكلمين على انها جسم في ان
بالمالكية الجسم الذي تتولد منه الاعضاء نوراني علوي خفيف حي لذاته نافذ في جواهر
الاعضاء سائر فيها سريان ماء الورد في الورد والنار في الخشب لا ينطق اليه تبدل
ولا انحلال بقاؤه في الاعضاء حياة وانفصاله عنها الى عالم الارواح موت قال المصنف
وهو لا يخالف قول بعض المتأخرين اكثر المسلمين على ان الروح جسم وهو
الذي دل عليه الكتاب والسنة واجماع الصحابة لوصفها في الايات والاحاديث
بالتوفي والقبض والامساك والارسال وانتاول والاخراج والدخول والرضا
والطمانينة والانتقال والتوحد في البرزخ وانها تأكل وتشرب وتشرح وتكلم
الى قناديل تحت العرش وتنطق وتعرف وتكر الى غير ذلك مما هو من صفات
الاجسام والوحش لا يتصف بهذه الصفات وايضا فلا شك انها تعرف
نفسها وخالقها وتذكر المعقولات وهذه علوم والعلوم اعراض فلو كانت عرضا
كما عزاه القاضي لاكثر المتكلمين قائلين انها الحياة واختاره الاستاذ ابو اسحاق
لزم قيام الرض بالعرض وهو فاسد غاية الامر انها من جملة الاجسام اللطيفة
السفافة الشاعية الصورية كمالا لبيك والحمد لله كما اشار اليه الاستاذ

القشيري وما عثر من به القاضى على القول بجمعية الروح من انه لو كان جسما لجاز
 عليه الحركة والسكون فيكون من جنس الجواهر كلها ارواءا سادة حسدا واحدا
 ولو كان كذلك لصح كونها قارة قاعلة ووجب ان يكون للروح روح اخرى لال نهاية
 اجيب عنه بانه انما يلزم ذلك ان لو كانت الجسم الطيف انما كان روحا لكونه
 جسما واما اذا كان روحا لمعنى خصه الله به غير الحياة واجرى عاده بان هذا الجسم
 اللطيف يكون قواما للجسم الكثيف مادام به واذ اقبض منه قبض الحياة وخلق الموت
 في الجسم عوضا عنها او يكون الجسم اللطيف المسمى روحا مرتبطا بالجسم الكثيف ربطا
 عاديا لا عقليا لم يلزم ما ذكره ومثله في ذلك كمثل الموت مع الماء والاشنان مع الهواء
 وعثر القاضى القول بالعرضية لاكثر المتكلمين ممنوع ومعارض بما نقل عن غيره
 كما عرفت كما لا يخالف قول المتوهم ايضا اصح ما قيل فيها قول امام الحرمين هو جسم
 لطيف مشترك في الاجسام الكثيفة اشتباك الماء في العود الا خسرتم ان الحقيقين
 منهم اي من المتكلمين انما يلزم بان النفس جسم لطيف قالوا ان الاجسام التي
 هي اجسام النفوس كما مر حيث سبق انها اجسام باقية من اول العرف كل انسان
 الى اخره اي اخر الامر هي اجسام خالقة بالهيئة اي الصورة والحقيقة اي الماهية
 للاجسام التي فيها ابتكف اي تتركب **هذا الهيكل** اي الجسد الانساني وهي الاجسام
 الاربعة المسماة بالاعضاء الاربعة القرب والماء والهواء والارض والاركان الاجسام
 التي هي النفوس الدلف وارقت واصغى من الماء والهواء والارض وكل واحد من
 الهواء والارض والنسبة اليها كنسبة القرب والماء الى الهواء والارض في الكثافة
 وهذا من حيث الحقيقة ومن حيث الهيئة ظاهرات هيئة كل واحد من هذه
 الاربعة اعضا صرحت بالهيئة هذه الاجسام التي هي النفوس لان هيئة كل
 نفس على هيئة جسد لها انما هيئة قال اللافت في شرح جوهرته ان نفس
 كل جسد صورة لصورة ذلك الجسد في الشكل والهيئة لا في الظلمة والكثافة
 والرقعة واللطف **وتلك الاجسام** التي هي النفوس البشرية المذكورة **حيية**
 اي ذات حياة مشتملة عليها **لذات** اي لا النفوس اخرى فيها حتى يلزم التسلسل
 بنفوس لا تتناهى والافان حيايتها باعتبار ذلك السر الذي هو مستول

بوجه دلالة
 ()
 اجندى

عليها

عليها النفس باللفظ الرباني كما سبق تقريره وليس ذلك بجسم بل هو كما هو سر خفي
 لا يعلم وهو المعبر عنه بالروح الامري في قوله شاموسا لوليك عن الروح قل الروح من
 امر ربي وما اوتيتم من العلم الا قليلا لعل هذا السر هو الذي ورد السكوت عنه
 من الشارع وقد خاف ان طائفة من الناس ذهبوا الى عدم الخوض فيه والطائفة
 الاخرى الذين تكلموا فيه انما تكلموا في النفس الانسانية لا في السر المذكور وقد خاف
 ان النفس الانسانية تسمى روحا ايضا كما يسمى هذا السر المذكور روحا كذلك
 فلا يكون بين العلماء خلافا في التسمي في الروح لان الذين لم يخوضوا فيه مرادهم
 بالروح الروح الامري والذين خاضوا فيه مرادهم بالروح النفس الانسانية
 التي هي جسم لطيف والله اعلم **مدرسة لذات** اي لا المعنى اخر كما ذكرنا **نورا نية**
 اي ذات نور ساطع **لذات** كذلك ولا يفي في ان هذه الامور باقية لها باعتبار
 ذلك السر الرباني المشتمل عليها اشتغال الربولي على صورها كما شتمل الخشب
 على صورة الباب وصورة الصندوق ونحو ذلك **فاذا خالطت** اي ما زجت
هذا البدن وصارت سارية في اجزاء هذا الهيكل اي الجسد المحسوس **سريان**
النار في الخ كما مر صا ريب ذلك **هذا الهيكل** المحسوس مستنير اي
 مضيا مشرقا من ظلمة كئافته بنور ذلك الروح اي النفس الانسانية
 المذكورة المشتملة عليها ذلك السر الرباني المذكور **مقنة** ذلك الهيكل ايضا بخبره
 له مع سكونه لانه جاد تحول بذلك الروح وذلك الروح حامل له كالتعلم في يد
 الكاتب يتصرف فيه عن امر الله تعالى المحيط به **ثم ان هذا الهيكل** اي الجسد
 المحسوس ابد اي في كل ساعة لان تركيبة من اجزاء العناصر الاربعة كما
 سبق وتألقت منها عرض والعرض غير باق وانما زمان وجوده مقارن الزمان
 عدمه **في الذوبان** اي الاضمحلال والذوال **والتحلل** اي الانحلال وتفرق
 الاجزاء لان الصورة الظاهرة له عرض ايضا والعرض غير باق **والتمدد** اي
 التغير بالاحتمال فتذهب اجزاء وتاتي اجزاء اخرى مثلها تنشق له من
 الماء والمشرق والشمس وانجذاب النورية الغريزية من ذلك بحيث
 تنصل له الاجزاء البتة رابطة من الناظر والاجزاء المانحة من المشرق

والاجزاء الهوائية من التنفس والاجزاء النارية من حرارة المأكل والنفس
يفتح النار فتكون حرارة غريزية ولهذا لو فقد الجسد المأكل أو المشرب أو التنفس
أو الحرارة المعتدلة بالكلية لمات من جيبه وساعته **الا ان تلك الاجزاء الجسمانية**
الساوية في هذا الهيكل الباقية من اول النور الى آخره الموصوفة بغير ذلك
من الاوصاف المسماة بالنفس الانسانية كما ذكرنا **باقية جالها** اي بوصفها
الذي هو عليه وليس بظا هو فيها الذوات والتخلل والتبدل عند العقل مثل
ظهور ذلك في الهيكل المذكور والافان كل ما سوى الحق تعالى من كل ما هو
قائم بامر سبجانه فانه متغير ومتبدل عند اهل التحقيق من الفارقيين اما
ان ذلك ظاهريه او خفي غير ظاهر والدليل على ذلك الكشف عند اهل
والدليل اننا طمع عند المسلمين من العقلاء كما قال تعالى ومن اياته ان تقوم
السماء والارض بامر الله وقال تعالى وما امرنا الا واحدة كلمح بالبصر فاذا كان
امر سبجانه كلمح بالبصر من سرعته وكانت السموات والارض اي عالم
الارواح والاجسام قائمة به كان ذلك كله كلمح بالبصر وهو معنى قوله
سبجانه كل شئ هالك الا وجهه وكل للمضائق الى انكرا انكرا شئ هو شئ
تقتضي السوم بحيث لا يبقى روحاني ولا جسماني الا دخل تحت ذلك الحكم
المذكور والمنصوص في ذلك كثيرة **وانما لا يعرض لها** اي لتلك الاجزاء المسماة
بالنفس الانسانية كما ذكرنا **التخلل** اي ظهور ذلك عند العقل على حسب ما
ذكرنا لان اجزاء خالفة بالحقيقة كما ذكرنا **لهذه الاجزاء** التي مادة تركيب
الاجسام الكثيفة **الثالبية** اي التي هي بمقولة القالب الذي اذغ فيه روحه
التي هي نفس الجسمانية اللطيفة بحيث كانت صورتها على طبق صورته وهبته
واذا قصد هذا القالب الذي هو هذا الهيكل المحسوس انفصلت عنه
تلك الاجسام التي عبر عنها تارة بالاجزاء **اللطيفة النورية** المسماة بالنفس
الانسانية فذهبت منه الى عالم السموات المرتفع عن عالم العناصر والقدر
اي التنزه وانت بعد عن قافورات انكشاف العنصرية والظواهر من ذلك
ان كانت اي تلك الاجسام اللطيفة النورية من زمرة اي فرقة السعد

جمع سعيد وهو الذي دخل في رضوان الله تعالى بعمل او استعداد وذهبت
منه الى نادر الجحيم وعذابها الاليم والى عالم **الافان** من احوال القبر والقيامة
والخشوع في ذلك من البدايد العظيمة الواردة في حق اهل الفضل **ان كانت**
اي تلك الاجسام المذكورة من زمرة اي فرقة **الاشقياء** جمع شقي وهو الذي
شمله غضب الله عليه بعمل واستعداد الى **هنا كلامه** اي كلام الامام الرازي
في التفسير الكبير **واذا تحققت** يا ايها الطالب الراغب ما تلوناه عليك من
الكلام فقد وقفت من ذلك على مقصدين شريطين المقصد الاول تحقيق
بطلان الاستدلال بتخلل البدن وتفرق اجزائه كما ذكرنا على ان وراء هذا
البدن المحسوس واجزائه التي تركيبها امر آخر دعوت المادة ليس جسم ولا
جسماني هو الانسان في الحقيقة دونه هذا البدن المحسوس خاصة وهو الذي
يشير اليه كل احد من الناس بقوله انا كناية عن نفسه لما عرفت مما سبق
في عبارة الرازي **ان السات** به اي بالاستدلال المذكور وهو قوله لا يجوز
ان يكون الانسان عبارة عن هذا الهيكل المحسوس لان اجزائه ابداني النور
والذبول والزيادة والنقصان ولا شك ان الانسان من حيث هو هو امر
باق من اول عمره الى آخره وغير الباقي غيب باقي فهذا دليل على ان حقيقة
الانسان وراء هذا الهيكل اي الجسد المحسوس فقط من غير فرض لكون
ذلك الذي وراء هذا الهيكل مجردا عن المادة او جسما مؤلفا من مادة
او عرضا جسما نيا قايما بالمادة ولا يلزم منه اي من كونه حقيقة الانسان
وراء هذا الهيكل المحسوس **ان يكون** ذلك الموصوف بان وراء هذا
الهيكل المحسوس مجردا عن المادة اي غير منقسم الى الاجزاء الجوانب يكون
ذلك المذكور **جسما لطيفا** مركبا من الاجزاء اللطيفة الطبيعية العنصرية كما
قد منا على مقتضى الوجه الذي ذكره الامام الرازي في عبادته المتقدم ذكرها
وهو ردا لاستدلال صاحب الهيكل على انما تخرج النفس الانسانية
بقوله في الهيكل **السا** انت لا تغفل عن ذلك ابدأ وما جزء من اجزاء بدنك
الا وتساها احيا ناولا يدرك اكل الا باجزائه فلو كنت انت هذه الجملة

ما كان يهتر شعورك بذاتك مع شياها فانت وراه هذا البدن وقال الجلال الدواني
هنا في شرح الهمها كل فلا تكون النفس جسما اصلا واقره على استدلاله بذلك
على تجرد النفس بقاء التفرغ ولا يخفى ما فيه فان غاية ذلك اثبات ان النفس
وراء هذا البدن لا اثبات انها مع ذلك مجردة لجواز ان تكون مع ذلك جسما
لهيئا وجوابه ان قوله انت لا تغفل عن ذلك اشارة الى التجرد في النفس وهذا
قال الجلال الدواني في شرح هذا الكلام ولو في حال النوم والاعجاز وهذه مقدمة
وجدا نية قال الشيخ الرئيس ومن جوار ان يكون في بعض الاوقات ذاهلا
عنه نفسه حتى لا يكون بينه وبين الجاد فرق في تلك الحالة فلا يجري معه
هذا البهتان انتهي قلت وقول الشيخ الرئيس هذا مبني على عدم معرفة
النفس المعرفة الحقيقية وباليت شمرى من ابن للشيخ الرئيس ابن سينا معرفة
النفس المعرفة الحقيقية وهو من فلاسفة الاسلام اثنا بعين لاراء حكماء
اليونان من اهل العقيدة والاثار كمن لا يقتد بانوار الحقيقة المحمدية واسرار
الشريعة الطاهرة المرضية قال الله تعالى واذكر ربك اذا نسيت قال بعض
المحققين باسرار القرات اعظم من عطاء هذه الملة الاسلامية اذا نسيت
نفسك فقد امشأ الى ان الانسان من حيث انه روح امري كما تقدم قد ينسى
نفسه فيغفل عنها بالكلية ويكون فكك بسبب ذكره لربه في نفسه كالحال
تعالى واذكر ربك في نفسك ومعناه ان نفسه هي ظهور ربه لانه لا ان نفسه
اثر من اثار قدرة ربه فقد ظهر له ربه باظهار اثاره فذكر ربه وتبين له خطاه
الفا تليق بان نفسه باقية من اول عمره الى اخره بعينه وظهور له بقاء هالكه
بالاحمال ويلزم من ذكره ربه كذلك انه ينسى نفسه من حيث ان ذلك
الاثر نفسه فقد غفل عن نفسه بالهلية في ذلك الحيث واما اذا ظهرت له
نفسه لا من حيث انها اثر من اثار قدرة ربه بل من حيث انها نفسه فقد
ذكر نفسه ونسى ربه بل نسي نفسه ما به كما قال تعالى نسوا الله فانسا هم
انفسهم ونفسه اثر من اثار قدرة ربه على كل حال ولكن للنفس اعتباران
اعتبار من حيث انها نفس واعتبار من حيث انها اثر قدرة ربه والاعتبار ان

معا

معا متناد ان لا يكن جعها في نظر واحد فتذكر احدها نسي الاخر فيقال له اذا
نظرت الى اعتبار نفسه اذكر ربك اذا نسيت اي اذا نسيت الاعتبار الذي انت معتبر
له وهو اعتبار نفسك كما يقال له ايضا واذكر ربك في نفسك اي في حال اعتبار
نفسك حتى يظهر لك الاعتبار الاخر وهو اعتبار كون نفسك اثرا من اثار قدرة
ربك فتعرف نفسك بهذا الاعتبار فتعرف ربك كما ورد من عرفه نفسه فقد عرف
ربه وهذه اجاث لا تعرفها الفلاسفة ولا غيرهم من المتقدين بالانظار العقلية
فيكون معنى الاثر المشهور من عرف نفسه فقد عرف ربه اي من عرف ان نفسه
اثر من اثار قدرة ربه فاعتبرها اثر من اثار قدرة ربه فبني كونا نفسه
وغفل عن ذلك فقد عرف ربه وهذا البحث له مجال واسع ما يجتله هذا
التصنيف وكونه اذا اعتبر نفسه اثر من اثار قدرة ربه فقد نسي نفسه وغفل
عنها وكان ذلك هو ذكر ربه مما لا ينبغي التشكك فيه فان الانسان اذا اعتبر
الباب المصنوع من الخشب والصندوق مثلا فانه يذهل عن الخشب واذا
اعتبر الخشب يذهل عن الباب والصندوق بالكلية واعتبرها ساعا منقوص
لا اعتبار لكل منهما وحده على الوجه التام والاعتبار المذكور تابع لكل واحد
من الاعتبارين على ما يليق به فهو نظير نفسه اذا اعتبرها وهو علم ربه
اذا اعتبره والمراد هنا الانتصار لمذهب اهل السنة على مذهب الفلاسفة
لا غير فاعتراض ابن الكمال صاحب المتق ليس مرتبا على هذا الدليل المقتضى
تجرد النفس المبني على الوهم المذكور عند الفلاسفة اما اعتراضه على الوجه
الثاني المذكور في متن الهمها كل وقد تبعه الجلال الدواني في شرحه وذلك
قوله طريقا آخر يدرك انما في التخلل والسيلا واذا انت الفاذية عما
تأتي ان لم يتخلل من بذنك العتيق عند ورود الجديد لعظم بدئك جدا ولو
كنت انت هذا البدن او جزأ منه لتبدلت انانيتك كل حين ولما دام جوهر
المدرك منك فانت انت لا بدئك انتهي فقول له مادام الجوهر المدرك منك
اي المدرك من غير غفلة عنه ابد كما تقدم وهو اشارة الى التجرد وتام ذلك
في متن الهمها كل وشرحه الجلال الدواني وهو قوله كيف تكون انت عين

المذكور
ص

البدن ويتجلى البدن وليس عندك منه خبر فلو كنت هذا البدن أو شيئا من اجزائه
وانت لا تغفل عن ذلك لكنت خبيراً بما يتخلل منك فانت وراء هذه الاشياء
اشترى قلت واعتراض صاحب المتن ابراهيم الكمال هنا لا ينافي الوجهين المذكورين
في متن الرهبياكل ولا في شرح الحلال الدواني لذلك لان ذلك مبني على اعتبار
عدم العقل بعن النفس ابداً الواقع ذلك في وهم الفلاسفة كما ذكرنا وقد
اهل هذا الامر ابراهيم الكمال في كلامه وهو معتبر في الوجهين المذكورين
اشارة الى تجرد النفس ولكنه لم يصرح بالذي اعترض عليه فلا يتعين ان يكون
هو صاحب الرهبياكل او الحلال الدواني او غيرها بل كل من كان كلامه كذلك على
ما ذكرنا من كان والله اعلم والمقصود الثاني وقفت ايضا على فساد ما قيل
وايضا في لال الدواني ايضا في شرح الرهبياكل كما سنذكره ان كون المشار اليه
بأنا جسماً غير البدن واجزائه باطل اتفاقاً من العقلاء بل بديهية وعبرة
الحلال الدواني في شرح الرهبياكل هي قوله فلما تكون النفس جسماً اصلاً لان كون
النفس جسماً غير البدن واجزائه باطل اتفاقاً من العقلاء بل بديهية فان
العقل لا يجوز في معرض الاشارة الى نفسه الاشارة الى شئ آخر خارج عن
بدنه انتهى وتقديره بل انما قيل انما يشبه بقوله أنا الى امر واحد في داخل
بدنه وهو نفسه التي لا عقل له عنهما اصلاً ولو في حال النوم او الاغماء كما ذكرناه
عنه فيما تقدم واذا كان كذلك فالمتبادر اليه بان مجرد وجه فساد ذلك لانه
اي قائل ذلك ان اراد بالبدن واجزائه في قوله لان كون النفس جسماً غير
البدن او اجزائه باطل اتفاقاً الى آخره الرهبياكل المحسوس واجزائه كما هو
الظاهر المتبادر فلا فيها فقول انه اي كون المشار اليه بقوله أنا جسماً باطل
باتفاق العقلاء فرية اي كذبة بلا قرينة اي بغير شك ولا تردد وتقديره
ان الاستدلال المذكور في الوجه الاول وكذا في الوجه الثاني على تجريد النفس
لا يفيد تجريدها مع قطع النظر عن ذكره ما يقتضي التجريد من كونه لا يفصل
عن نفسه ابداً المتبادر اليه في الوجهين المذكورين اما لعدم تسليم ذلك عنده
او اعتبار الاستدلال الذي لم يذكر فيه ذلك في كلام من قال ذلك صواب

المصنفين

المصنفين ومعوي البديهة فيه اي في بطلان كون النفس جسماً غير البدن واجزائه
باطل بالبديهة اذ ليس في كلامه ما يدل عليه وانما كلامه مستعربان وراء هذا
البدن واجزائه ما هو الانسان في الحقيقة ويحتمل ان يكون جسماً كما يحتمل ان
يكون مجرداً وان اراد به اي بالبدن واجزائه مطلق البدن واجزائه اي سواء
كان هذا البدن واجزائه او كل بدن واجزائه يعني كون النفس جسماً غير
كل بدن واجزائه بان تكون جسماً مخصوصاً باطل اتفاقاً من العقلاء من حيث
لا يتناسب المقام لانه في صدد بيان ان النفس غير هذا الهيكل المحسوس فان
لتناسب ان يكون مراده بالبدن واجزائه هذا الهيكل المحسوس لا غير اذ اي
لانه حينئذ اي في وقت ارادة مطلق البدن واجزائه لا يتم التقدير الذي قرره
لانه ذكره اي التفسير الذي هو قوله لان كون النفس جسماً غير البدن واجزائه
باطل في تقليل ما قيل في متن كتاب الرهبياكل وعبرته فانت وراء هذا
البدن واجزائه وقول الحلال الدواني في شرحه فلما تكون النفس جسماً اصلاً
وقد علمت خافية من الكلام في هذا المقام وربما يقال ان القائلين بتجريد الروح
مرادهم الروح الامري كما سياتي في المتن انه مجرد والقائلين بالجسمية اللطيفة
مرادهم النفس فلا خلاف والله اعلم واذا وقفت اي اطلعت على حقيقة
الروح الانساني اي النفس الانسانية لانه يطلق عليها الروح كما قدمناه
فالروح والنفس بهذا المعنى اسمان مترادفتان وان كان المروج اطلاقاً
اقران ذكرناهما في سبق والى جعل ان هذا الجسم الكلي المحسوس في داخل
جسم آخر لطيف يسمى روحاً انسانياً ويسمى نفساً انسانية اي قائل ان اجتماع
الروح والنفس في الذكو افتراق في المعنى واذا افتراقاً في الذكو اجتماع في المعنى
ودليل اهل السنة على ان النفس التي يقال لها الروح ايها الجسم لطيف نوراني
مشتكك بالاعضاء في حالة الحياة وتبطل كل عضو منها عضواً حتى
اذا انفصل بالموت عن الجسم الكلي الظلي كان صورة مشبهة له على
هفته ما ذكرناه فيما تقدم عن الاتفاق في شرح جوهرته من ادلة الكتاب
والسنة واجماع الامة حيث جاء وصفها بما توصف به الاجسام من القبض

والامساك والاخراج في قوله تعالى اخرجوا النفس والاكل والشرب وغير ذلك
والجردات لا توصف بشئ من ذلك الا بما زاول الاصل في الكلام الحقيقة ولا يعدل
عنها في النصوص الا ضرورة كتعذرها وامتناعها ولا ضرورة هناك للحل على الظاهر
المتبادر لا فهاهم ويؤيد هذا واقعة سماوية رايتها منذ سنين ماضية وذلك
اني رايت ابني محمد بعد موته فسالته عن حاله فقال لي يا سيدي خروج الروح
مثل الدخان يخرج من البدن ثم قال لي في اذني مثل النار يعني بذلك من جهة حرارة
الخروج فعلت ان النفس جسم لطيف ولهذا شبهه بالدخان وهو موافقة لما ذهب
اهل الحق وذكر السرياني في الروض الاثني شرح السيرة النبوية لابن هشام قال
في قوله تعالى وسيا لوكئك هي الروح قل الروح من امر ربي بعد ان ذكر وجوها
في معنى الروح هنا قال وقالت طائفة الروح الذي سالت عنه اليهود هو روح
الانسان ثم اختلف اصحاب هذا القول فن قائل لم يحرم رسول الله صلى الله
عليه وسلم عن سؤالهم لانهم سألوا انفسا واستهزاء فقال الله له قل الروح من
امر ربي ولم يأمره ان يبين لهم وقالت طائفة بل اخبرهم الله تعالى به واجابهم
عما سألوا لانه قال لنبيه صلى الله عليه وسلم قل الروح من امر ربي وامر الرب هو
الشرع والكتاب الذي جاء به فن دخل في الشرع وتفقه في الكتاب والسنة عرف
الروح فكان معنى الكلام ادخلوا في الدين تعرفوا ما سالت عنه فانه من امر ربي
اي من الامر الذي جئت به مبلغا عن ربي وذلك ان الروح لا سبيل لا معرفته
من جهة الطبيعة ولا من جهة الفلسفة ولا من جهة الرأي والقياس وانما يعرف
من جهة الشرع فاذا تطورت الى ما في الكتاب والسنة من ذكره نحو قوله سبحانه
ثم سواه ونفخ فيه من روحه اي من روح الحياة من صفات الله تعالى النفخ
في الحقيقة مصداق الى ملك ينفخ بامر ربه وينظر الى ما اخبر به الرسول صلى
الله عليه وسلم ان الارواح جنود مجندة وانها تتقارف وتتشامخ في الهوى وانها
تقبض من الاجساد بعد الموت وانها تنال في القبر فتقرم السؤال وتسمع تروى
وتنعم وتعذب وتلتذ وتقال وهذه كلها من صفات الاجسام فيعرف ان
اجسام بهذه الدلائل لكنها ليست كالاجسام في كثافتها وثقلها واظلامها اذ

الاجسام خلقت من ماء وطين وحاء مسنون فهو اصلها والارواح خلقت مما قال
الله تعالى وهو النفخ المتقدم المضاف الى الملك والملك خلقت من نور كما جاء
في الصحيح وان كان قد اضاف الى النفس سبحانه فذلك اضافة قبض
الارواح الى نفسه فقال الله يتوحي الانفس حين موتها وانما في ذلك الى
الملك ايضا فقال قل يتوحي لم ملك الموت والفعل مضاف الى الملك مجازا
والى الرب حقيقة فهو اذ اجسم ولله من جنس الريح ولذلك سمي روحا
من لفظ الريح وتوحي الملك في معنى الريح غير انه ضم اوله لانه نوراني والريح
هواء متحرك واذا كان الشرع قد عرفنا من معنى الروح وصفنا منه بهذا
القدر فقد عرف من جهة امره كما قال سبحانه قل الروح من امر ربي وقوله
من امر ربي ايضا ولم يقل من امر الله ولا من امر ملك يدل على خصوص
وعلى ما قدمنا من انه لا يعلم الا من اخذ معناه من قول الله وقول رسوله
بعد الايمان بالله ورسوله واليقين الصادق والتفقه في الدين فان كان
لم يخبر اليهود حين سألوه عنه فقد احالهم على موضع اعلم ثم قال الروح
مشتقة من الريح وهو جسم هو اي لطيف به تكون حياة الجسد عادة
اجراها الله تعالى لان العقل يوجب ان لا يكون للجسم حياة حتى يتفقد فيه
ذلك الروح الذي في تجاوبه الجسد واذا ثبت ان الروح هو سبب الحياة
عادة اجراها الله فهو كالماء الجاري في عروق الشجر بعد اجتنابها عادة
فتسميه ما باعتبار اوليته ويسمى هذا ايضا روحا باعتبار اوليته واعتبار
النفخة التي هي ريح فادام الجنين في بطن امه حيا فهو ذور روح فاذا نشأ
واكتسب ذلك الروح اخلاقا واصفا لم تكن فيه وادخل على مصالح الجسم
كلها به وعشق مصالح الجسد ولذاته ودفع المضار عنه سمي نفسا
كما يكتب الماء الصاعد في الشجرة من الشجرة او صافا لم تكن فيه الماء
في العنب مثلا هو ماء باعتبار الاصل والبداءة ففيه من الماء المبردة
والرطوبة وفيه من العنبية الحلاوة واصفا اخر فتسميه سبطا وان
سيت او غير ذلك مما اوجبه الاكتساب لهنم الاوصاف في قال

ان النفس هي الروح على الاطلاق من غير تقييد فلم يحسن العبارة وانما فيها من الروح الاو
التي تقتضيها تلك الملك والملك هو صوف بكل خلق كونهم ولذلك قال في الحديث اني
حديث ابي عمر ابن عبد البر في كتاب التمهيد من قوله صلى الله عليه وسلم ان الله
خلق ادم وجعل فيه نفسا وروحا فمن الروح عفافه وحلمه ووقاؤه وفهمه ومن
النفس شهوته وغضبه وطيبته وذلك ان الروح ما زج بالجسد الذي فيه الدم
وسمي الدم نفسا وهو مجرى الشيطان وقد حكمت الشريعة بنبي ستة دعه لسر
لعله ان يفهم مما نحن بسبيله فمن يعرف جوهر الكلام وينزل الالفاظ منازلها
لا يسمى روحا الا ما وقع فرقا بين الجاد والحي والذي كان سبب الحياة كما قال في
الكتاب العزيز عند ذكر احياء النطفة ونفخ الروح فيها ولا يقال نفخ النفس
فيها الا عند الاتساع في الكلام وتسمية الشيء بما يؤهل اليه ومن هنا سمي جبريل
عليه السلام روحا والوحي روحا لان به تكون حياة القلوب قال الله عز وجل
او من كان ميتا فاحييناه وقال في الكفار اموات غير احياء وقال في النفس
ان النفس لا اماراة بالسوء ولم يقل ان الروح لا اماراة لان الروح الذي هو سبب
الحياة لا اماراة بالسوء ولا يسمى ايضا نفسا كما قد ضا حتى يكتب من الجسد
الاوصاف المذكورة وما كان خوها والماء النازل من السماء جنس واحد
فاذا ما زج اجساد الشجر كالشفاخ والفرسك والخنظل والعشور وغير ذلك
اختلفت انواعه كذلك الروح اباطنة التي هي من عند الله هي جنس واحد
وقد اضافها الى نفسه تشريفا لها حين قال ونفخت فيه من روحي ثم تخاطب
الاجساد التي خلقت من طين وقد كان في ذلك الطين طيب وخبيث
فينزع كل فرع الى اصله وينزع ذلك الاصل الى ما سبق في ام الكتاب والي
ما دبره واحكم الحكيم الخبير فعند ذلك تتناثر النفوس او تتقارب وتتخالف
او تتباعد على حسب انشغال كل في اصل الخلقة وهو معنى قول النبي صلى
الله عليه وسلم فانما نفار فخرها ايتلاف وما تناكر منها اختلف وقد كتب بعض
الحكماء الى صديق له ان نفسي غير مشكورة على الانقياد اليك بغير زمام فانها
صادقت عندك بعض جوهرها والشئ يتبع بعضه بعضا انتهى وذكر

اللائقاني

اللائقاني في شرح جوهره قال ابن القيم فان قيل باي شئ تتمايز الارواح بعد مفارقة
الاشباح حتى تتعارف هل تتشكل بشكل فالحواب على قاعده اهل السنة ان الروح
ذات قائمة بنفسها تصعد وتنزل وتتصل وتتفصل وتذهب وتجي وتترك
وتسكن وعلى هذا اكثر من مائة دليل مفرقة منها قوله تعالى ونفس وما سواها
فاخبر بانها مسواة كما قال عن البدن الذي خلقك فسواك فعد لك فسوى بدنه
كالناب لنفسه فتشوية الروح تابع لتشوية البدن قال ومن هنا ظهر انما
تاخذ من بدنها صورة تتميز بها عن غيرها فانها تتأثر وتتفعل عن البدن
كما يتأثر البدن وينفعل عنه فيكتسب البدن الطيب والخبيث منها كما قد
تكتسبها هي منه قال بل تتميز بها بعد المرافقة يكون اظهر من تتميز الا بدان والا
بينها ابعد من اشتباه الا بدان فان الا بدان تشبه كثيرا واما الارواح
فقل ما تشبه قال ويوضح هذا انما لم يشهد ابدان الانبياء والائمة وهم
متميزون في علما اظهر يتميز وليس ذلك التمييز راجعا الى مجرد ابدانهم بل هي كما
عرفناه من صفات ارواحهم وانت ترى اخويت شقيقتين مشتبهتين في الخلقة
غاية الاشتباه وبين روحيهما غاية التباين قل ان ترى بدنا قبيحا وشكلا
بشيعا الا وجدته مركبا على نفس تشاكله وتناسبه وقل ان ترى آفة
في بدن الا وفي روح صاحبه لعة تناسبها ولهذا تاخذ اصحاب النواصب احوال
النفوس من اشكال الا بدان وقل ان ترى شكلا حسنا وصورة جميلة وتركبا
لطيفا الا وجدت الروح المتعلقة به مناسبة له قال واذا كانت الملائكة
تتميز من غير ابدان تخلفهم وكذلك الجن فالارواح البشرية اول انتهى
كلام ابن القيم وقال اللايقاني وقع في كلام الغزالي في الدرة النافرة ان روح
المؤمن على صورة النحلة وروح الكافر على صورة الجرادة وهذا شئ لا يعرف
له اصل بل وقع في حديث الصور ان اسرافيل يدعو الارواح فتأتيه جميعا
ارواح المسلمين تتوجه نوراد والاخرى مظلمة فيجمعها جميعا فيعملها في الصور
ثم ينفخ فيه فيقول الرب جل جلاله وعزتي ليرجع كل روح الى جسده فخرج
الارواح من الصور مثل النحل قد ملأت ما بين السماء والارض فياني كل

شبهة

روح الى جسده فقد ظل فتمتد في الاجساد سئل السم في الذبيح فقول له مثل الغل ليس
تتشبه في الهيئة والصورة بل في الخروج وهيئة فقط **فقد اطلعت على مسر**
المعراج اي معراج النبي صلى الله عليه وسلم من المسجد الاقصى بعد الاسراء اليه
من المسجد الحرام على حسب ما ورد في الاحاديث **الجسماني** اي الذي هو جسمه صلى
الله عليه وسلم يعني الجسم الذي هو الروح مع بقاء علاقته في قلب الجسم الذي
هو الجسد كشماخ الشمس ويؤيد هذا ما ذكره اللاقاني عن ابن القيم ان
الروح بالبدن اتصالا لا بعد الموت بحيث يصح ان يتخاطب ويسلم عليها ويعرض
عليها ما فقدتها وغير ذلك مما ورد فتكون في الرفيق الاعلى وهي متصلة بالبدن
بحيث اذا سلم المسلم على صاحبها ردت عليه السلام وهي في مكانها هناك وانما ياتي
الغلط هنا من قياس النايب على الشاهد فيعتقد ان الروح من جنس ما
يعهد من الاجسام التي اذا شغلت مكانا لم يمكن ان تكون في غيره وهذا غلط
محض وقد راي النبي صلى الله عليه وسلم ليلة الاسراء موسى عليه السلام قائما
يصل في قبره وراه في السماء انا دسة فالروح كانت هناك في مثال البدن
ولها اتصال بالبدن بحيث يصل في قبره ويرد على من يسلم عليه وهو في الرفيق
الاعلى ولا تنافي بين الامرين فان شأن الارواح غير شأن الابدان والخاص
انه ليس للارواح سعيدها وسقيها مستقر واحد وكلها على اختلاف محالها
وتباين مقارنها اتصالا باجسادها في قبورها ليحصل لها من النعيم او
العذاب ما كتب لها انتهي قلت وهذه احوال الارواح بعد الموت في عامة
الناس واما في حال الحياة الدنيا فالارواح الحواس لها هذه الاحوال التي لا روح
العامة باعتبار الموت الاختياري كما سيأتي خصوصا الانبياء عليهم السلام
خصوصا نبينا محمد صلى الله عليه وسلم المخصوص بالاسراء والمعراج **واكتشف**
لديك اي عندك وجه قول عائشة بنت ابي بكر رضي الله عنه وعنها
زوجة النبي صلى الله عليه وسلم تزوجها النبي صلى الله عليه وسلم وهي صغيرة عكة
قبل الهجرة بسنتين وقيل بسنة ونصف وهي بنت سبع سنين وقيل ست
سنين ودخل بها بعد الهجرة بالمدينة بعد مصرقة من بدر في شوال سنة اثنين

من الهجرة ما فقد بضم التاء مبنى للقول **جسد** نائب الفاعل **محمد** صلى الله عليه وسلم
ليلة المعراج ولكن عرج بروحه والروح جسم لطيف كما سبق فالمعراج جسماني هكذا
اي بزيادة ولكن عرج بروحه وبصيغة ما فقد حكاية عن عائشة رضي الله عنها
لمعراج النبي صلى الله عليه وسلم بالرواية عن غيرها **ذكر الحديث** اي حديث المعراج
بهذه الرواية في تفسير القرآن العظيم للعلامة جارا لله الزخشي المسمى **الكشاف**
وعبارته في اول سورة الاسراء قال وعن عائشة رضي الله عنها انها قالت والله
ما فقد جسد رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكن عرج بروحه وعن معاوية رضي
الله عنه انما عرج بروحه انتهي ولم توجد هذه الزيادة وهي قول عائشة رضي
الله عنها ولكن عرج بروحه في عبارة السعد التفتازاني في شرح عقايد النسفي
ولا في عبارة اللاقاني في شرح جوهرته وحكي القاضي عياض في التتار ورواية
عائشة رضي الله عنها بالخط ما فقدت جسد رسول الله صلى الله عليه وسلم
بضم التاء المنة الفوقية المتكلم وليس فيها زيادة ولكن عرج بروحه ويخ
عبارة السهيلي في الروض الانف وان عائشة قالت لم يفقد بدنه وانما
عرج بروحه **ومن غفل عن آخره** اي عن آخر الحديث وهو قوله ولكن عرج
بروحه والغفلة واقعة في عبارة السعد التفتازاني في شرح العقايد وفي
عبارة اللاقاني في شرح جوهرته وكذا في عبارات القاضي عياض في الشفا
كما ذكرنا **فقد تعسف** اي تكلف غاية التكلف في تأويله اي تأويل الحديث الذي
هو قول عائشة رضي الله عنها **قال** لا ذلك التعسف وهو السعد التفتازاني
وكذا اللاقاني **والمعنى** اي معنى ذلك **ما فقد جسده الشريف** صلى الله عليه وسلم
عن الروح اي روحه الشريفة **بل كان جسده** صلى الله عليه وسلم ليلة المعراج
مع روحه وكان المعراج تلك الليلة للروح والجسد جميعا قال السعد التفتازاني
في شرح العقايد وروي عن عائشة رضي الله عنها قالت ما فقد جسد محمد
صلى الله عليه وسلم ليلة المعراج قال والمعنى ما فقد جسده عن الروح بل كان
مع روحه وكان المعراج للروح والجسد معا جميعا وقال الحيا في حاشيته
قوله والمعنى ما فقد جسده الاولي ان يجاب بان المعراج كان مكررا صورة

بشخصه ومرة بروحه وقول عائشة رضي الله عنها حكاية عن النبي انتمى قلت
 ومقتضى هذا على قولهم ان المعراج كان في المنام لا في اليقظة بناء على انه اذا كان
 بروحه لا يجسده لا يكون الا في منام ولهذا قال السهيلي في الروض الاثني هل
 كان الاسراء في يقظته وجسده او كان في نومه بروحه كما قال سبحانه والتي لم
 تكنت في منامها وقد ذكر ابن اسحاق عن عائشة ومعاوية رضي الله عنهما انها
 كانت رؤياها وان عائشة قالت لم يقد بدنه وانما خرج بروحه تلك الليلة
 ويحتاج قائل هذا القول بقوله سبحانه وما جعلنا الرؤيا التي اريناك ولم الرؤيا بقول مع
 وانما يسمى رؤيا ما كان في النوم في عرف اللغة ويحتاجون ايضا حديث البخاري
 عن انس بن مالك رضي الله عنه قال ليلة اسرى برسول الله صلى الله عليه وسلم
 من مسجد الكعبة انه جاءه ثلاثة نفر قبل ان يوحى اليه وهو نائم في المسجد الحرام
 فقال اولهم اياهم هو فقال اوسطهم هو هذا وهو خيرهم فقال احدكم خذوا
 خيرهم فكان تلك الليلة فلم يبرهم حتى اتوه ليلة اخرى فيما يري قلبه وتناغمه
 ولا ينم قلبه وكذلك الانبياء عليهم السلام تمام اعينهم ولا تنام قلوبهم فلم
 يكلوه حتى احتملوه فوضعه عند بئر زمزم فتولاه بينهم جبريل عليه السلام
 الحديث بطوله وقال في اخره واستيقظ وهو في المسجد الحرام وهذا نص لا اشكال
 فيه انها كانت رؤيا صادقة وقال اصحاب القول الثاني قد تكون الرؤيا بمعنى
 الرؤيا في اليقظة وانشد الراعي يصف صابيا
 وكبر للرؤيا وهش فواده وبشر قلبا كان جابلا بله
 قال في الاية بيان انها كانت في اليقظة لانه قال وما جعلنا الرؤيا التي اريناك
 الا فتنة للناس ولو كانت رؤيا نوم ما اختلفت بها الناس حتى اراد كثير من
 اسلم وقال الكفار فرغم محمد انه اني بيت المقدس ورجع الى مكة من ليلته والغير
 تطرد اليه شهرا مقبلة وشهرا مدبرة ولو كانت رؤيا نوم لم يستبعد احد
 منهم هذا فاعلم ان النائم قد يري نفسه في السماء وفي المشرق والمغرب فلا
 يستبعد ذلك منه واحتج هؤلاء ايضا بشربة الماء في الاناء الذي كان مغطى
 عند النوم ووجده حين اصبغ الماء فيه وبارشاه للذئب فندب بغيرهم حين

انفرهم

انفرهم حسن الدابة وهي البراق حتى دلهم عليه فاخبر اهل مكة بما مارة ذلك وهذا
 كله لا يكون الا يقظة وقد هبت طائفة الى تصديق القائمين وتصحيح المحدثين
 وان الاسرى كان مرتين احدهما في نومه نوطية له وتيسر عليه كما كان به
 نبوته الرؤيا الصادقة ليسر له عليه امرا النبوة فانه عظيم تقصيف عنه القوي
 البشرية وكذلك الاسرى سهلا عليه المرؤيا لان هولد عظيم في في اليقظة
 على نوطية وتقدمه رفق من الله بعبده وتسهيل عليه انتهى فهاهنا
 ثلاثة اقوال في الاسرى والمعراج الاول وهو مذهب معظم السلف والمسلمين
 ان ذلك كان بالجسد والروح وفي اليقظة قال القاضي عياض في الشفا وهذا
 هو الحق والثاني ان ذلك رؤيا منام والى هذا ذهب معاوية ونسب الى
 عائشة رضي الله عنهما والثالث ان ذلك كان مرتين مرة في اليقظة ومرة
 في المنام قال السهيلي وقد حكى هذا القول عن طائفة من العلماء قال وهذا
 القول هو الذي يصح وبه تتفق معاني الاخبار والقول الرابع انه كان بالجسد
 يقظة من المسجد الحرام الى المسجد الاقصى على ما نطق به الكتاب وكان
 المعراج من المسجد الاقصى الى السموات مناما قال القائلون بهذا ولو كان
 بجسده الى زايد على المسجد الاقصى لذكره الله تعالى في القرآن فيكون ابلغ
 في المدح اشارة الى هذا القاضي عياض في الشفا القول الخامس ان الاسرى
 والمعراج كان يقظة بالروح لا بالجسد وقد نسب الزمخشري في الكشاف الى
 عائشة ومعاوية كما قد مضى رتبة وهي فعن عائشة انها قالت
 ما فقد جسد رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكن عزج بروحه وعن معاوية
 انما خرج بروحه مناما فرد الاول رذله وان ارادت وانما خرج بروحه
 يقظة فرد الثاني رذله على انها لم تكن زوجة اذ ذاك وربما لم تكن ولدت
 على بعض اقوال اهل التاريخ ويمكن ان يجاب بانها راوت ما فقد جسد
 عن روحه بل كان معروجه وكان المعراج بالروح والجسد جميعا وهو بعيد
 من في كلامها كما يعلم من الوقوف عليه وفي رواية القاضي عياض المتقدم
 ذكرها فعائشة لم تحرك به عن مساهدة لانها لم تكن حينئذ زوجة

ولاني سن من يفيض. ولعلها لم تكن ولدت بعد على الخلاف في الاسرى متى كان فان الاسرى
كان في اول الاسلام على قول الزهري ومن وافقه بعد البحث بعام ونصف وكانت
عائشة في الهجرة بنت نحو ثمانية اعوام وقد قيل كان الاسرى الخمس قبل الهجرة وقيل
قبل الهجرة بعام والاشبه انه الخمس والحقه لذلك تطويل ليست من غرضنا فاذا لم تشاهد
ذلك عائشة دل على انها حدثت بذلك عن غيرها فلم يبرح خبرها على خبر غيرها
وغیرها يقول خلافة مما وقع نصا في حديث ام هانئ وغيره وايضا فليس حديث
عائشة بالثابت والاحاديث الاخرى اثبت لنا معنى حديث ام هانئ وما ذكرت
فيه حديثه رضي الله عنهما وايضا فقد روي في حديث عائشة ما فقدت ولم يدل
بها النبي صلى الله عليه وسلم الا بالمدنية وكل هذا يوهنه انتهى والحق حصل
ان رواية ما فقد جسد رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذلك رواية لم يفقد
جسد رسول الله صلى الله عليه وسلم صريح في جوازها ذلك عن غيرها والاشكال
في هذه الرواية التي ذكرها القاضي عياض في الشفا لا يبرح قولها ما فقدت
بناء المتكلم وقد اضطر الى توهين هذه الرواية وذكر اللاتاني قال فان قلت
اي فرق بين قول من يقول كان المعراج مناما وبين قول من يقول كان بالروح
فقط قلت قال بعض المتأخرين يدق الفرق بينهما واقول الفرق ان تدبير
الروح للجسد بعد ما رفته على الاول تدبير روح النائم لجسده حال النوم والادراك
حينئذ ليس الا بالقوى الباطنة على ما هو حقيقة الادراك المتنامي وان قلنا
ان رؤيا الانبياء وحى وعلى الثاني تدبير روح المستيقظ لجسده حال اليقظة
بعد ما رفته في غيبته بنها عنه بتفكره فيما غاب عنه بمقتر آخر فجهة الادراك
خاصة على الاول عامة على الثاني انتهى قلت وهذا معنى ما اشار اليه في المتن
حيث ذهب الى ان الروح جسم لطيف فالاسرى والمعراج جسمانيان لان
ذلك بالجسم العنصري وتقرير ذلك ما ذكره بقوله **فانت حيوان** بالتحريك قال
في الثاموس الحيوان محركة جنس الحيوان والمصباح والحيوان كل ذي روح باطنا
كان او غير باطن ما خوذ من الحيوة يستوي فيه الواحد والجمع لانه مصدر
في الاصل **جسدك** اي باعتبار جسمك المركب من العناصر الاربعة **الكثيف**

نعت للجسد فتشارك بذلك جميع الحيوانات **منظرك** اي موضع ظهورك اي ظهور
حيوانيتك **ظا** هو عالم بفتح اللام الحركة والسكون الحسني اعني بمنظرك المذكور **منظرك**
الحسني اي ما يدرك بالحواس الخمس المسمى **ذلك بعاء الملك** بضم الميم وسكون اللام
وهو عالم الشهادة وانت ايضا ملك بفتح الميم وفتح اللام واحد الملايكة **جسمك**
اي باعتبار جسمك المركب من دقان العناصر الاربعة كما قدمناه **اللطيف**
نعت للجسم فتشارك بذلك جميع الملايكة **منظرك** اي موضع ظهورك اي
ظهور ملكيتك وهي نفسك الجسمانية اللطيفة وتقال روحك ايضا كما قدمناه
باطن عالم الحركة والسكون الحسني اعني بذلك اي بمنظرك المذكور **منظرك**
وهو الذي يدرك بالترك والعقل قال في المصباح والخيال كل شئ نراه كالنظر والخيال
الانسان في الماد والمرآة صورة عتاله وربما مر بك شئ يشبه النمل فهو خيال
وكلمه بالفتح وفي كتاب الرهبان كل وشرحه للجلال الدواني وللنفس قري مدركات
اي الآلات الادراك فان المدرك حقيقة هو النفس وتلك القوى باطنة باعتبارها
محالها او مدركاتها كالحس المشترك الذي هو قوة مرتبة في التجويف الاول من
الدماغ يدرك بها صور الحسوسات بأسرها ولذلك سميت بالحس المشترك
وهو بالنسبة الى الحواس الخمس كوض ينصب فيه اثار خمسة وكالخيال الذي
هو قوة مرتبة في اخر التجويف الاول من الدماغ وهو خزانة الحس المشترك
تبقى فيه الصور المحسوسة بالحس المشترك بعد زوالها عن الحواس الظاهرة
وعن الحس المشترك وقد بسط الكلام هناك وذكر بقية القوى المدركات
فالمراد هنا بمنظرك الخيال ما يدرك بالحس المشترك فيخزن في خزانة الخيال
المسمى ذلك **بعاء الملكوت** وفيه الملايكة والجن والارواح كلها وانت ايضا
انسان هو من خلق من اسم جنس يقع على الذكر والانثى والواحد والجمع واختلف
في اشتقاقه مع اتفاقهم على زيادة النون الاخيرة فقال البصريون من الانس
فالمهزة اصل ووزنه فعلات وقال الكوفيون مشتق من النسي فالمهزة
نايضة ووزنه افعلات على انفسهم والاصل انسياء على افعلات ولهذا يرد الي
اصله في التصغير فيقال انسياء كذا في المصباح والمنير والانسان ايضا

حدقة العين فكانه انما سمى انسا نالانه حدقة عين الكائنات كلها مجمعة ما تفرق
في كل الحقايق الكونية **بجوهر ك** اي باعتبار جوهر ك والجوهر وزنه فوعمل وجوهر
كل شئ ما خلقت عليه جبلته كذا في المصباح ويطلق الجوهر على الجز الذي لا يتجزأ
عند اهل السنة قال اللاقاني والجوهر عند المتكلمين هو الممكن المتخيز بالذات
اعني ما يتغير بتغيره في تخيزه لغيره فخرج الواجب لا يتفاء التخييز عنه وخرج
البرص لتبعيته في ذلك لمحلة قال واما ما لا يكون متخييزا ولا حالا في التخييز فلم
يجدوه من اقسام الموجود لانه لم يثبت وجوده لصنف ادلة المحررات واما
عند الحكماء الفلاسفة فالجوهر هو الممكن الموجود لا في موضوع لانهم قالوا الموجود
في الخارج ان كان وجوده لذاته بمعنى انه لم يفتقر في وجوده الى شئ اصلا فهو
الواجب والا فالممكن والممكن ان استغني في الوجود عن الموضوع فهو راء
فعرض والمراد بالموضوع محل يقوم الحال فيه الى اضطرار احد فالمراد هنا بالجوهر
عالم الامر الالهى من حيث توجبه واستيلادها على الظاهر والباطن المسمى
بارواح الامري كما قد مناه **النظيف** نعت للجوهر يعني المجرى **عن كدورات**
جمع كدورة قال في انفا موسى كدور مثلثة الدال كدورة وكدرارة وكدور وكدورة
بضمهم ونكدس نقيض صفا وكدورة في اللون وكدورة في الماء والعين والكدر
محرقة في الكل وفي المصباح كدر الماء كدرام من باب نقيض زال صفاؤه فهو كدر وكدر
كدرة مثل سبب صغوبة وكدر كلها بمعنى **الم الكون** اي الايجاد من كان الشئ
يكون اذا وجد **والفساد** اي الاعدام والمراد بعالم الكون والفساد هنا عالم
الفساد صرا لا رتبة وما تركب منها من الاجسام والنفوس **مظهر ك** اي موضوع
ظهور ك اي ظهور انسا نيتك **عالم السكون** بالنون وهو البسوت والاستقرار
قال في انفا موسى سكن سكونا قرا شري وهذا السكون عقلي لا يدرك بالحس
قال في هياكل الانوار والعالم الذي لا يتطرق اليه العاهات عالم آخر اليه
رجعي انطهرات من نفوسنا وقال الجلال الدواني في شرحه فان النفوس
الشرية الطاهرة ان كانت شديدة التعلق باستعمال القوى الطبيعية
كثيرة الشوق اليها تستقل بعد قطع التعلق عن البدن العنصري الى بدن مثالي

نوراني

نوراني وتلتذ بمسا هذه صور ذلك العالم عن الطام الشهية والناسخ البرية وفي متن
الربها كل قال اعلم ان العوالم ثمانية عالم تسميه الحكا عالم العقل والعقل على اصطلاحهم
كل جوهر لا يقصد اليه بالاشارة الحسية ولا يتصرف في الاجسام ايضا وعالم النفس
وعالم الجسم **اعني** بعالم السكون المذكور **مظهر العقل** سمي بذلك لسكونه الى بارية
سبحانه وعدم نسبة تصرفه الى نفسه فكنه الامرية عين مسكونة الخلق **اسمي**
ذلك **بعالم الجبروت** من الجبر وهو القهر قال في شرح الربها كل للجلال الدواني
وصف عالم العقل بالقهر يكونها علما لما بعد ها والعلية يلزمها القهر والغلبة كما ان
المعلولية يلزمها المحبة والذلة **اما جسدك** الكيف المذكور **فهذا الربها كل** **اسمي**
اي المدرك بالجواسم الخمس **واما جسدك اللطيف** والجسد والجسم بمعنى واحد ولكنه
تقتن في العبارة **فذاك** ولم يقل فهذا البعد استحضاره عن الذهن الروح العنوي
الذي هو النفس الانسانية كما قد مناه ان يطلق على النفس اسم الروح الذي يقتضيه
ملك بفتح اللام **الموت** وهو عزرائيل عليه السلام قال تعالى قل يتوفاكم ملك الله
الذي وكل بكم **واما جوهر ك النظيف** الذي هو عالم غفلت النوراني الذي ورد في
الحديث انه اول ما خلقه الله قال صلى الله عليه وسلم اول ما خلق الله العقل وفي
رواية اول ما خلق الله العقل قال له اقبل فاقبل ثم قال له ادبر فادبر ثم قال
له اقعد فقع ثم قال له انطق فتطق ثم قال له اصمت فصمت فقال له عزني
وجلالي وعظمتي وكبريائي وجبروتي وسلطاني ما خلقت خلقا احب ال منك
ولا اكرم علي منك بك اعرفا وبك اعبد وبك اطاع وبك آخذ وبك اعط وبك
اعاتب ولك الثواب وعليك العقاب وما اكرمك بشئ افضل من الصبر
ورعا يقال لذلك الجوهر النظيف نور محمد صلى الله عليه وسلم ايضا من وجه
كما في حديث عبد الرزاق بسند حسن جابر رضي الله عنه انه قال يا رسول الله
اخبرني عن اول شئ خلقه الله تعالى قبل الاشياء قال يا جابر ان الله خلق
قبل الاشياء نور نبيك من نوره الحديث بطوله واذا كان هذا النور المحمدي
والعقل النوراني فهو جوهر ك النظيف فلا يلزم ان يختص بك بل له الى كل
حقيقة انسانية توجه خاص كنوجه وجه الشمس الى كل ذرة من ذرات

الارض والهوا وانتشار الشعاع على الجميع من ذلك **فتلك الحقيقة الجوهرية النقية**
هي النفس اي الروح الذي هو من امر الله تعالى وفي كتاب رشت النعماج الايام
وكشف النعماج البيونا نبيه للشيخ شهاب الدين السهروردي قال واختلف في
الروح اراء اهل الاسلام فمن قائل انه قديم لانه من امر الله قال الله عز وجل
ويسالونك عن الروح قل الروح من امر ربي وقالوا امره قديم فيكون الروح قديما
ومن قال انه محدث لما ورد ان الله تعالى خلق الارواح قبل الاجساد بالني
عام وهذا هو الصحيح **المجردة** عن المادة قال في هياكل الانوار النفس الناطقة
هي نور من انوار الله تعالى القائمة لا في عين من الله مشرقها والى الله مغربها
قال الحلال الدواني في شرحه من الله مشرقها تكونها لمعة من انواره والى الله
مغربها اذا تخلصت من الالوان البدنية بان تحشر الى جوار قدسه كما اسال
اليه بقوله تعالى في مقعد صدق عند مليك مقتدر وذكر قبل ذلك قال النفس
الناطقة ليست جسما ولا جسمانية يعني منسوبة الى الجسم اراد ولا عرضا
وهي لاداخله العالم ولا خارجته ولا متصلة به ولا منفصلة لان الخروج
عدم الدخول عما من شأنه الدخول والانفصال عدم الاتصال عما من
شأنه الاتصال كما ان الخابط لا يتصل له اعمى ولا يجبر فان العي لا يتصل الا
على من يصح ان يبصر فانه عدم البصر عما من شأنه ان يكون بصيرا وكل
هذه من عوارض الاجسام يتغيره عنها ما ليس بجسم فالنفس الناطقة جوهر
لان كل احد يعلم بالبدنية انه قائم بذاته ليس عارضا لغيره هذا المخصوص
وتحاشا هناك التي يتوفاها اي يميزها الله تعالى حين **معارفتك** عن
الوفا يتوجه ذلك الجوهر النظيف الذي هو النفس المجردة عن تدبير احوال
به ذلك العنصر الى تدبير احوال جسمك اللطيف النفساني المسمى روحا ونفسا
انما نية كما ذكر الخطيب ابو بكر البغدادي في تاريخ بغداد بسنده في روايته
عن مالك بن انس امام المذهب المشهور رضي الله عنه ان ملك الموت
وهو عزرائيل عليه السلام يقبض الروح وهي هنا روح الحياة الجسمانية
الحركة والتنفس والله تعالى بامر القديم يتوفا اي يستوفي قال في المصباح

النبي توفاه الله امانه والوفاة الموت **النفس** جمع نفس وهي هنا الروح الامري
حين موتها اي في اجلها المعلوم قال ايضا وي يتوفا النفس اي يقبضها عن
الابدان بان يقطع تغلقها عنها وتصر فيها فيكون ظاهرا وباطنا وهو في النوم قال
وما روي عن ابن عباس رضي الله عنهما ان في ابن آدم نفسا وروحا بينهما
مثل شعاع الشمس فالنفس التي في العقل والتمييز والروح التي في النفس
والحياة فيتوفايان عند الموت وتتوفا النفس وحدها عند النوم قريب مما
ذكرنا وفي الدر المنثور في التفسير المأثور للحلال السيوطي اخبر ابن المنذر
وابن ابي حاتم عن ابن عباس في قوله تعالى الله يتوفا النفس الآية قال
نفس وروح بينهما مثل شعاع الشمس فيتوفا الله النفس في مقامه ويدع
الروح في جوفه يتقلب ويعيش فان بدا الله ان يقبضه قبض الروح فات
وان اخرا اجله رد النفس الى مكانها من جوفه واخرج عبد بن حميد وابن
جرير وابن المنذر والطبراني في الاوسط وابو الشيخ في العظمة وابن مردويه
والضياء في المختار عن ابن عباس في قوله تعالى الله يتوفا النفس قال
تلتقي ارواح الالهيا وارواح الاموات في المنام فينسا لوليتهم ما شا الله
ثم يمسك الله ارواح الاموات ويرسل ارواح الالهيا الى اجسادها الى اجل
مسمى لا يغلط بشئ منها فذلك قوله تعالى ان في ذلك لايات لقوم يتفكرون
قال الامام القرطبي في التذكرة المشهورة ان الروح اي النفس الانسانية جسم
لطيف متشاكك اي متداخل في اجزاء اجزاء الاجسام جمع جسم **المحسوسة**
اي المدركة بالحواس الخمسة وهي الاجسام العنصرية المركبة من التراب والماء
والهوا والنار **يجذب** بالياء والمفعول اي يجذب به ملك الموت عند الوفا ويخرج
بالياء والمفعول ايضا اي يخرج به ملك الموت وفي **الكفا** جمع كف اي اكفان
ذلك الجسم اللطيف وهي اكفان جسمه المحسوس يعني في مثله وهو كفون
لطيف يشاك به كفون الجسم الكثيف او في عينه اذ هو في نفس الامر لطيف
مثل كل شئ والكفا في كل شئ من ضعف الادراك كما هو حقيقة عند علماء
الحقايق الالهية والمعارف الربانية **يلف** بالياء والمفعول ويدرج كذلك

وذلك عند الموت او
ظاهر لوبا طنا صح

سني للفقول ويؤيد هذا ما ذكره السيوطي في كتابه بشرى الكتيب ببقاء الجيب
قال اخرج سعيد بن منصور في سننه وابن ابي شيبة في المصنف وابن ابي
الدينا واليكم في المستدرک عن حذيفة رضي الله عنه انه قال عند موته ابتاعوا
لي ثوبين ولا عليكم ان تغالوا فان يعسب صاحبه خيرا يكسب خيرا منها والا
سلبها سلبا سريعا واخرج ابن سعيد في الطبقات والبيهقي عن طريق
عن حذيفة رضي الله عنه قال عند موته اشتروا لي ثوبين ابيضين فا
زما لن يترك علي الا قليلا حتى ابدل بها ذراعتي او شراعتي واخرج سعيد
ابن منصور عن عدي بن ابي القحافة بن صبيح الغفاري صاحب رسول
الله صلى الله عليه وسلم قالت او صانا ابي ان تكفنه في قميص قالت فلما
اصبحنا من الغد من يوم دفناه اذ نحن بالقيصر الذي دفناه فيه علي
الاشجج وهو بكسر الهم وسكون السين المعجمة وفتح الجيم فتمت بات موثقة
تذهب فينشر عليها الثياب واخرج القزويني وابن ماجه وابن ابي الدنيا
والبيهقي في شعب الايمان عن ابي قتادة قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم اذ اوتي احدكم اخاه فليحسن كفنه فانهم يتزاورون في قبورهم قال
البيهقي بعد تحريكه وهذا لا يخالف قول ابي بكر الصديق رضي الله عنه
في الكفون انما يقول الملائكة يعني الصديق لان ذلك كذلك في رؤيتنا ويكون
كما شاء الله في علم الله كما في الشهدا احياء عند ربهم يرزقون وهو ذاه
تراهم يشعلون في الدماء ينتنون وانما يكونون كذلك في رؤيتنا ويكونون
في الجيب كما اخبر الله عنهم والالارفع الايات بالغيب واخرج الى ابن
ابن اسامة في مسنده عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
انما موتاكم فانهم يتبايعون ويتزاورون في قبورهم واخرج ابن
ابن الدنيا في كتاب المناجات مسند لابن عباس به من مرسل راشد بن
سعد بن رجلا توفيت امراته فرائي نساء في المنام ولم يراهن منهن فسا لهن
عنهن فقلن انكم خصرن في كفننا فري فتحتي فخرج معنا فاني الرجل النبي صلى الله عليه
وسلم فاخبره فقال النبي صلى الله عليه وسلم انظر هل الي بقية من سبيل فاني

رجلا

رجلا من الانصار قد حضرته الوفاة فاخبره فقال الانصارى ان كان احد يبلغ الموتى
بلغته فتوتى الانصارى في ثوبين مشتردين بالزعران فجعلها وكفن الانصارى فلما
كان الليل راى النسوة ومعهن امراته وعليها الثوبان الاصفران وبه اى يذكى
الجسم اللطيف الروحاني الى السماء اي الى الملاء الاعلى يخرج بالبناء للفقول من
الروح له قال الحافظ ابو عبد الله محمد بن منده في كتاب الروح والنفس اخبرنا
محمد بن يعقوب بن يوسف حدثنا محمد بن اسحاق الصفا راخبرنا ابو النضر
هاشم بن القاسم حدثنا عيسى بن الجيب عن عدي بن ثابت عن البراء بن
عازب قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في جنازة رجل من الانصار
فاقمنا الى القبر ولما يلج فجلس وجلسنا كان على اثنائنا فلق الحجر وعل
روبا الطير فازم قليلا والازمام السكوت فلما رفع راسه قال ان المؤمن اذا
كان في قبر من الآخرة ودبر من الدنيا وحضره ملك الموت تزلت عليه ملائكة
معهم كفن من الجنة وحنوط من الجنة فجلسوا منه مد البصر وجاء ملك الموت فجلس
عند راسه ثم قال اخرجني اينها الروح والنفس المطمئنة اخرجني الى رحمة من الله
ورضوان فتسيل كما تنقل القطرة من السقا فاذا خرجت نفسه صلى الله عليه وسلم
بين السماء والارض الا الثقلين ثم يجعد به الى السماء فتفتق له السماء ويشيعه
مقربوها الى السماء الثانية والثالثة والرابعة والخامسة والسادسة والسابعة
الى العرش مقربوا كل سماء فاذا انتهى الى العرش كفت كتابه في عليين ويقول
الرب عز وجل ردوا عبدي الى مضجعه فاني وعدتهم اني من خلقتهم وفيها
اعيدهم وجزا اخرجهن نارة اخرى فيرد الى مضجعه فياتية بكره وكبير يشران
الارض بانبياءهم ويخصان الارض باشعارها فيجلسانه ثم يقولان له يا هذا
من ربك فيقول ربى الله فيقولان له صدقت ثم يقال له ما دينك فيقول ديني
الاسلام فيقولان له صدقت ثم يقال له من نبينا فيقول محمد رسول الله فيقولان
صدقت ثم يفسح له في قبره مد البصر ويأتيه رجل طيب حسن الوجه حسن
اللياب فيقول جزاك الله خيرا فوالله ما علمت ان كنت لسريعا في طاعة

الله تعالى بطيئا عن معصية الله فيقول وانت خير امة اخرجت للناس فقال انما
ملك الصالح ثم يفتح له باب الى الجنة فينظر الى مقعده ومنزله منها حتى تقوم الساعة
وان الكافر اذا كان في دبر من الدنيا وقبل من الاخرة وحضره الموت نزلت عليه
من السماء ملايكة معهم كفن من نار وحنوط من نار قال فيجلسون منه مدبره
وجاء ذلك الموت فجلس عند راسه ثم قال اخرجي انتي النفس الخبيثة اخرجي الى
غضب الله وسخطه فتتفرق روحه في جسده كراهية ان يخرج لما ترى
وتعاني فيستخرجها كما يستخرج السفود من الصفوف المبلول فاذا خرجت نفسه
لعله كل شيء بين السماء والارض الا الثقلين ثم يعبر به الى السماء فتخلق
دونه فيقول الرب ردوا عني الى مصيبي فاني وعبدتكم اني مني اخلقتم وفيها اعيدهم
ومنها اخرجهم تارة اخرى فتزد روحه الى مصيبي فاني عني منكر وكبير يستدري ان
بانيها بما يحبها من الارض اصواتها كالرعد الفاصف وابصارها كالبرق
الخاطف فيجلسا له ثم يقولان يا هذا من ربك فيقول لا ادري فنادي
من جانب القبر لا دريت فيضربانه بمرزبة من حديد لواء جمع عليها من بين
الي فحين لم تغلق وبقيت عليه قبره حتى تختلف اضلاعه وبأثنية رجل فيسبح اليها
منتن الرجحة فيقول جزاك الله شرا فوالله ما علمت لبطيئا عن طاعة الله
سريعا في معصية الله فيقول ومن انت فيقول انا عبدك الخبيث ثم يفتح له بابا
الى النار فينظر الى مقعده فيها حتى تقوم الساعة رواء الامام احمد ومحمد بن غيلان
وبغيرهما عن ابي النضر ثم ساقه ابن خنذه من طريق محمد بن سلمة عن حبيب
الجزري عن جابر عن البراء بن عازب قال كنا في جنازة رجل من الانصار
ومعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستهينا الى القبر ولم يلج ودونعت الجنازة
وجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان المؤمن اذا احتضر اناه ملك
في احسن صورة واطيب ريح فجلس عنده لقبض روحه وانا ملكا كان يحنو
من الجنة وكفن من الجنة وكانا منه على بعيد فيستخرج ملك الموت روحه
من جسده ورشحا فاذا صار رثا الى ملك الموت ابتدرها الملكا فاخذها
منه فحنطها بحنوط الجنة وكفنها بكفن الجنة ثم عرجا به الى الجنة فتفتح له

ابواب السماء الى اخر الحديث لا يموت اي ذلك الجسم اللطيف وهو الروح لان به حياة
الجسم المحسوس اذا تضلل به فكيف يموت من به حياة غيره اذا فارق ذلك الغير
ولا يعني اي لا ينعدم قال ابن القيم في كتاب الروح قد اختلف الناس في هذا
فقال طائفة تموت الروح وتذوق الموت لانها نفس وكل نفس ذائقة الموت
وقال آخرون لا تموت الارواح لانها خلقت للبقاء وانما تموت الابدان قالوا وقد
دل على هذا الاما ديب الدالة على نعيم الارواح وعذابها بعد الفارقة الى ان يجمعها
الله الى اجسادها ولو ماتت الارواح لا تقطع عنها النعيم والعذاب وقد قال
تعالى ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله امواتا بل احياء عند ربهم يرزقون
الاية وهذا مع القطع بان ارواحهم قد فارقت اجسادهم وقد ذاق الموت
والصواب ان يقال موت النفوس هو مفارقة الاجسادها وخروجها منها فان
اريد بموتها هذا القدر فهي ذائقة الموت وان اريد بانها تعذب وتضلل وتصير عذابا
مخاضا فهي لا تموت بهذا الاعتبار بل هي باقية بعد خلقها في نعيم او في عذاب وكما
صرح به النص ان كذا كذا حتى يرد لها الله في جسدها وهو اي ذلك الروح
الذي هو الجسم اللطيف المذكور مما اي من شيء له اي لذلك الشيء اول اي بداية
لانه مخلوق اول ما خلقه الله تعالى كما قدمنا وليس له اخرا اي نهاية فهو باق
باقا الله تعالى له الى الابد قال ابن القيم في كتاب الروح اجتمعت الرسائل
صلوات الله عليهم على انها معنى الروح محدثة مخلوقة مستمرة مربية
مدبرة فهذا معلوم بالاضطرار من دين الرسل عليهم السلام كما يعلم بالاضطرار
من دينهم ان العالم حادث وان معاد الابدان واقع وان الله وحده تعالى
وكل ما سواه مخلوق له وقد انطوى عصر الصحابة والتابعين وتابعيهم وهم
الفزون المفضلة على ذلك من غير اختلاف بينهم في حدودها وانها مخلوقة
حتى نبعت نابعة ممن قصصهم في الكتاب والسنة فرمعت انها قد عينة
غير مخلوقة واحتج بانها من امر الله وامر الله غير مخلوق وبان الله تعالى
اضاف اليه كما اضاف اليه علمه وكتبه وقدرته وسمعته وبصره ويده وقوة
اخره وقالوا لا نقول مخلوقة ولا غير مخلوقة وسئل عن ذلك ما فسط

اصبرها ان ابو عبد الله بن مازة فقال اما بعد فان سائلا عن الروح التي
جعلها الله سبحانه قوام النفس الخلق وابدانهم وذكر ان اقواما تكلموا في الروح
وزعموا انها غير مخلوقة وخص بعضهم منها روح القدس وانها من ذات الله
قال وانا اذكر اختلاف اقوال وويل متقدميهم وابعيد ما يتخالف اقاويلهم من
من الكتاب والاشرواقاويل الصوابه والناهيين واهل العلم واذكر ذلك بعد
وجود الروح من الكتاب والاشرواقاويل به خطأ المتكلم في الروح بغير علم
وان كلامهم يوافق قولهم واصحابه فنقول وبالله التوفيق ان الناس
اختلفوا في معرفة الارواح ومحلها من النفس فقال بعضهم الارواح كلها
مخلوقة وهذا مذهب اهل الجاهلية والاشرواقاويل بغير علم فيقول النبي صلى الله
عليه وسلم الارواح جنود مجنونة فما تعارفت فماتت ايتلف وماتت كرمها اختلف
والجنود المجنونة لا تكون الا مخلوقة وقال بعضهم الارواح من امر الله افاض
الله حقيقته وعلمها عن الخلق واحتج بقول الله تعالى قل الروح من امر الله افاض
امر الله وقال بعضهم الارواح نور من نور الله تعالى وحياة من حياته
واحتج بقول النبي صلى الله عليه وسلم ان الله خلق خلقه في ظلمة ثم انطق
عليهم من نوره وقال محمد بن نصر المروزي في كتابه تأويل صنف من الزنادقة
وصنف من الروافض في روح آدم ما زاد الله النصارى في روح عيسى عليه
السلام وما تأوله قوم من ان الروح انفصل من ذات الله تعالى فصارت
المؤمن فعبد صنف من النصارى عيسى ومريم جميعا لان عيسى محمد هم
روح من الله صار في مريم فهو غير مخلوق عندهم وقال صنف من الزنادقة
وصنف من الروافض ان روح آدم مثل ذلك انه غير مخلوق وتأويل قوله
تعالى ونفخت فيه من روحي وقوله ثم سواه ونفخ فيه من روحه وزعموا ان
روح آدم ليس بمخلوق كما تأول من قال ان النور من الرب غير مخلوق قالوا
ثم صار بعد آدم في الوصي بعده ثم هو في كل نبي ووصي الى ان صار في
علي ثم في الحسن والحسين ثم في كل وصي وامام فيه يعلم الامام كل شئ ولا
يحتاج ان يتعلم من احد ولا خلاف بين المسلمين ان الارواح التي في آدم

وبنفسه وعيسى ومن سواه من بني آدم كلها مخلوقة لله تعالى خلقها وانسانها وكونها واختراعها
ثم انشاها الى نفسه كما اضاف اليه سائر خلقه قال تعالى وسخر لكم ما في السموات وما
في الارض جميعا منه وقال ابن تيمية اوج الادمي مخلوقة مبتدعة باتفاق سلف الامة
وايتمها وسائر اهل السنة وقد حكى اجماع العلماء على انها مخلوقة غير واحدة من ائمة
المسلمين مثل محمد بن نصر المروزي الامام المشهور الذي هو من اهل العلم بانها
بالاجماع والاختلاف وكذلك ابو محمد ابن قتيب قال في كتاب التلخيص لا تكلم على
الروح قال النعمان الارواح قال واجمع الناس على ان الله تعالى هو فائق الجنة وبارئ
النسمة اي خالق الروح وقال اسحاق ابو ابي مينا قلايما اجاب به في هذه
المسئلة سالت حكك الله عن الروح مخلوقة هي او غير مخلوقة قال وهذا انما لا
فيه من وفق للصواب ان الروح من الاشياء المخلوقة وقد تكلم في هذه المسئلة
طوائف من اكابر العلماء السابقين وردوا على من يزعم انها غير مخلوقة ثم بسط
الكلام في هذا المقام وان له اي للروح المذكور عينين تشبه عين وان له ايضا
يد تشبه يد قال المناوي في شرح الجامع الصغير وقيل الروح صورة لطيفة
بصورة الجسم في داخل الجسم بقا بل كل جزء منه وعنه من نظيره وذكر اللاقاني
في شرح جوهرته قال وقيل ان الروح اجسام لطيفة متكونة في القلب سارية
في الاعضاء من طريق الشرايين اي العروق ايضا رنة او متكونة في الدماغ
نافذة في الاعصاب النامية منه الى جملة البدن والهند ايوت البدن اذا قطع
راسه ولا يموت غايبا بقطع بعض الاعضاء غيره الى ان قال روح كل جسد
صورة كصورة ذلك الجسد في الشكل والهيئة وقال ابن القاسم من المالكية
عن عبد الرحيم بن خالد الروح ذو جسد ويدين ورجلين وعينين وراس
يسل من الجسد سلا انتهى وقومنا هذا فيما سبق حتى قال اللاقاني واعتبر
بعضهم بانه يلزم عليه انه اذا قطع عضو جسد ان يتغير روحه بقطعة ذلك
العضو واجيب بان لطافة الروح تقتضي سرعة انجذابها من ذلك
العضو المقطوع قبل ورود القطع عليه ولو بفاية السرعة وهو اولي من
الجواب بسرعة عود الالتحام بعد القطع واعتراضه على الجوابين بلزوم بقا

ذلك المعنوي من الروح خاليا عن مقر من البدن لقطع مقره مع بقائه واجب
بالتزامه ولا محذور ولو فرض ثبوته قلنا لعل الثايلين بجسمية الروح وتشكله
انما هو بحسب تشكّل البدن ولا يلزم نقصان الروح مع عودها في الاخرة
للكمال لانا نقول هي جسم لطيف قابلية للطاقتها صوراً شتى بحسب تصورات
الجسد تغشاه كالشمع الخداب انتهى قلت واذا كان الجسد المحسوس للروح غير
القالب من حين نزلت فيه صارت متصورة بصورته كالماء يتصور بصورة
الانا ومثني تغيرت صورته بنقصان او زيادة تغيرت صورته فاعلم الاشكال
في المسألة قال ابن القيم في كتاب الروح قال الله تعالى ونفس وما سواها
قالها نجورها وتقواها فافهم انه تعالى سوى النفس كما اخبر انه سوى البدن
في قوله الذي خلقك فسواك فعد لك فهو سبحانه سوى نفس الانسان
كما سوى بدنه بل سوى بدنه كالتقال لنفسه فتسوية البدن تابعة لتسوية
النفس والبدن موضوع لهما كالتقال لاهو موضوع له ومن هاهنا يعلم
انها تأخذ من بدنها صورة تتميز بها عن غيرها فانها تتأثر وتنقل عن البدن
كما يتأثر البدن وينتقل عنها فيكتب البدن الطيب والجنث من طيب
النفس وخبث وتكتب النفس الطيب والجنث من طيب البدن وخبثه
فاشدا لا سيما اننا نرى سببا وتفاعلا وتثرا من احد هاهنا بالآخر الروح
والبدن ولهذا يقال عند المفارقة اخرجي ايترى الروح الطيبة كانت في
الجسد الطيب واخرجي ايترى الروح الخبيثة كانت في الجسد الخبيث **وانه**
اي الروح المذكور ذواي صاحب روح بفتح الراء اي ربح بمعنى رايحة قال
الجره في الصحاح الروح شيم الريح وتقول وجدت ربح الشئ ورايحه
بمعنى طيب **بالتشديد والخبث** وهو ضد الطيب قال الجلال السيوطي في كتاب
بشرى الكلب بلقاء الجيب اخرج احمد وابوداود والحاكم والبيهقي
وعنه عن البراء بن عازب رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال ان العبد المؤمن اذا كان في انقطاع من الدنيا واقبال من الاخرة
نزل اليه ملائكة من السماء بيض الوجوه كان في وجوههم الشمس معهم

الكاف من كفن الجنة وحنوط من حنوط الجنة حتى يجلسوا منه عبد البصر ثم يخرج
ملك الموت حتى يجلس عند راسه فيقول ايترى النفس الطيبة اخرجي الى
مغفرة من الله ورضوان قال فتخرج تسفل كما تسفل القطرة من السفاء
وان لستم تزود غير ذلك فياخذ بها فاذا اخذها لم يدعها بين ايديهم
طرفة عين حتى ياخذوها فيجعلوها في تلك الاقدار وفي ذلك الحنوط
ويخرج منها كاطيب نخلة مسك وجدت على وجه الارض فيصعدون بها
فلا يعرفون على ملائكة من الملائكة الا قالوا ما هذا الروح الطيب فيقولون
فلان باحسن اسمائه التي كانوا يسمونها بها الى آخر الحديث وذكر ايضا
حديث ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان المؤمن اذا قبض
أنته ملائكة الرحمة بحرية بيضا فيقولون اخرجي راضية مرضية
عنك الى روح الله وريحان ورب غير غضبان فتخرج كاطيب ريح
المسك حتى انه يتناولها بعضهم بعضا فيشربونها حتى ياتوا به باب
السماء فيقولون ما اطيب هذه الريح التي جات من الارض الى آخر
الحديث وذكر ابن القيم من حديث ابن عباس رضي الله عنهما فيقول قبضها
ملك الموت فينقلها بالكفان بيضا ثم يجتنبها اليه فلم يزد لها
من المرأة لولدها ثم يفوح منها ريح اطيب من المسك فينشقون رجا
طيبا ويتأشرون بها ويقولون مرحبا بالروح الطيبة والروح الطيب
وروي عبد الرزاق عن معمر بن زيد بن اسلم عن عبد الرحمن السلماني
عن عبد الله بن عمر قال اذا توفي المؤمن بعث اليه ملكان بريجان
من الجنة وخرقة يقبض فيها فيخرج كاطيب رايحة وجدها احد قط
بانقه حتى يوثق به الى الرحمن وذكر في حديث ابي هريرة واذا كان
الرجل السوء قالوا اخرجي ايترى النفس الخبيثة كانت في الجسد الخبيث
اخرجي ذميمة واشري بحميم وغساق واخر من شكله ازواج فلا يزال
يقال لها ذلك حتى تخرج فتشترى الى السماء فيقال من هذا فيقال فلان
ابن فلان فيقال لا مرحبا بالنفس الخبيثة كانت في الجسد الخبيث اخرجي

ذميمة الى آخره وهذه الصفات المذكورة من كونها تجذب وتخرج الى اخر ما تقدم
صفة الاجسام لاصفة الاعراض اذ لا يوصف بشئ من ذلك الا الجسم فلو
 كانت الروح جوهر مجرد او عرضا لما قبلت الانصاف بشئ من ذلك قال ابن
 القيم في كتاب الروح لو كانت الروح عبارة عن عرض من اعراض البدن
 او جوهر مجرد ليس بجسم ولا حال فيه لكان قول القائل خرجت وذهبت
 وجئت وقت وقعت وشكرت ودخلت ورجعت ونحو ذلك كله
 اقوالا باطلة لان هذه الصفات بمشعة البتوت في حق الاعراض
 والمجردات وكل عاقل يعلم صدق قوله وقول غيره ذلك فالقدح في ذلك
 قدح في اظهر للعلومات فهو من باب السفسطة ولا يقال حاصل هذا
 الدليل التمسك بالفاظ الناس واطلاقاتهم وهي تخمل الحقيقة والمجاز فقل
 مرادهم دخل جسمي وخرج لانا انما استدللتا بسبب دة العقل والنظر
 بمعنى هذه الالفاظ فكل احد يشهد عقله وحسبه بانه هو الذي دخل
 وخرج وانتقل للجرد ببدنه فتشكك دة الحس والعقل بمعنى هذه الالفاظ
 وادخا فتزا الى الروح اصلا والى البدن تبعاً من اصدق الشهادات والاعتقاد
 على ذلك لا على مجرد الاطلاق اللفظي انتهى قلت وحيث نسبت هذه
 امثاله هذه الصفات الى الروح ايضا بعد ما رقتا للبدن كما سبق
 ببيانها فهو اقوى دليل على انها جسم وليست بعرض ولا جوهر مجرد والله
 اعلم **وهذا الكلام المذكور هو غاية في البيان** اي الايضاح والافصاح
 عن كون الروح جسماً لطيفاً مع بقية اوصافه لا جوهر مجرد او لا عرضاً
 وفي المثل المثل المشهور **لا عطر بعد عروس** قال في المصباح المنير العروس
 وصف يستوي فيه الذكر والانثى مادام في اعراسها وجمع الرجل عرس
 بضم عين مثل رسول ورسول وجمع للمرأة عرايس وفي القاموس
 وقولهم لا عطر بعد عروس اسم بنت عبد الله العذرية اسم زوجها
 عروس ومات عنها فتزوجها رجل اعسر اخبر خيلاً فحجم فلما اراد ان
 يظمن بها قالت لو اذنت لي رثيت ابن عمي فقال افعلى فقالت

ابليك

ابليك يا عروس الاعراس يا ثعلباً في اهله واسد عند الناس
 مع اشيا ليس يعلمها الناس قال وماتلك الاشيا قالت كان عن الهمة
 غير نفاس ويعل السيف جيحات انبا س ثم قالت يا عروس الانهر
 الطيب الخيم الكرم للحفر مع اشيا لا تذكره قال وماتلك الاشيا قالت
 كان عيوناً للحناء والمنكره طيب النكهة ايسر غير اعسره فعرف الزوج انها
 تعرض به فلما رحل بها قال فتم اليك عطر ك وقد نظرت في قشوة عطرها مطروحة
 فقالت لا عطر بعد عروس يضرب لمن لا يؤخر عنه نفيس انتهى ومعنى
 المثل هنا اني ما فرغت عنك يا ايها الطالب امر انفيس في هذا البحث الا
 ذكرته لك **وقد اختلف الناس** من العلماء والحكا وغيرهم في الروح ما هو **اختلافاً**
 كثيراً على اقوال كثيرة يعسر جمعها وقال ابن القيم في كتاب الروح قال النظام الروح
 جسم وهي النفس وزعم ان الروح هي بنفسه وانكر ان تكون الحياة والقوة معني
 غير الحى القوي وقال اخرون الروح عرض وقال قائلون منهم جعفر بن حرب لا اندى
 الروح جوهر او عرض واعتلوا في ذلك بقوله تعالى وسيلونك عن الروح قل
 الروح من امر ربي ولم يخبر عنها ما هي الا انها جوهر ولا عرض وكان الجاهل يذهب
 الى ان الروح جسم وانها غير الحياة والحياة عرض وزعم ان الروح لا يجوز عليها
 الاعراض وقال قائلون ليس الروح شيئاً كثر من اعتدال الطبابع الاربعه
 ولم يرجعوا من قولهم الا الى المعتدل ولم يثبتوا في الدنيا شيئاً الا الطبابع الاربعه
 التي هي الحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة وقال قائلون ان الروح معني
 خاص غير الطبابع الاربعه وانها ليس في الدنيا الا الطبابع الاربعه والروح
 واخلطوا في الروح فيثبتها بعضهم طباعاً ويثبتها بعضهم اختياري وقال
 قائلون الروح الدم الصافي الخالص من الكدر والعفونات وكذلك قالوا في
 القوة وقال قائلون الروح الحياة به الحرارة الغريزة وكل هؤلاء الذين حكوا
 قولهم في الروح من اصحاب الطبابع يثبتون ان الحياة هي الروح وكان الاصح
 لا يثبت الحياة والروح شيئاً غير الجسد ويقول ليس العقل الا الجسد الطويل
 العريض العقيق الذي اراه واسأله هذه وكان يقول النفس هي هذا البدن

بعينه لا غير وانما جرى عليها هذا الذكر على جهة البيان والتأكيد بحقيقة الشيء لا على
انها معنى غير البدن وذكر عن ارسطاطاليس ان النفس معنى مرتفع عن الوقوع تحت
النسق واللون وانما جوهر بسيط سبقت في العالم كله من الحيوان على جهة الاعمال
لذات التدبير وانه لا يجوز عليه صفة قلة ولا كثرة قال وهي على ما وصفت من
انسابها في هذا العالم غير منقسمة الذات والبنية انها في كل حيوان العالم بمعنى واحد
لا غير وقال آخرون بل النفس معنى موجود ذات حدود اركان وطول وعرض وعمق
وانما غير مفرقة في هذا العالم لغيرها فاي جري عليه حكم الطول والعرض والعمق
وكل واحد منها يعبر صفة الحد والنهاية وحكي الحري عن جعفر بن سبثوان
النفس جوهر ليس هو هذا الجسم وليس بجسم ولكنه معنى باين الجوهر والجسم
وقال آخرون النفس معنى غير الروح والروح غير الحياة والحياة عنده عرض وهو
ابوالهذيل وقال جعفر بن حرب النفس عرض من الاعراض يوجد في هذا
الجسم وهي احد الالات التي يستعين بها الانسان على الفعل كالصحة والسلامة
وما اشبهها وانما غير موصوفة بشئ من صفات الجواهر والاجسام هذا ما
حكاه الاشعري وقالت طائفة النفس هي النسيم الداخل والخارج بالنفس
قائما والروح عرض وهو الحياة فقط وهو غير النفس وهذا قول القاضي ابي
بكر ابن الباقلاني ومن اتبعه من الاشعرية وقالت طائفة ليست النفس
جسما ولا عرضا وليست في مكان ولا لها طول ولا عرض ولا لون ولا بعض ولا
هي في العالم ولا خارج العالم ولا جارية له ولا مابينة وهذا قول المتأخرين وهو
الذي حكاه الاشعري عن ارسطاطاليس وزعموا ان تعلقا بالبدن لا بالحوال
منه ولا بالمجاورة ولا بالساكنة ولا بالانفصال ولا بالانابة وانما هو بالتدبير
له فقط واختار هذا المذهب ابو شيخي ومحمد بن النعمان الملقب بالمفيد
ومعمر بن عباد والغزالي وهو قول ابن سينا واتباعه والكلام مبسوط في هذا
المبحث غاية البسط **اقول ما قيل من الاقوال ما ذكرناه لك في المتن ومذهب**
اهل السنة والجماعة انه جسم لطيف ممتلئ بالاجسام الخمسة ثم قال
الامام القرطبي في تذكرته وكل من يقول ان الروح يموت ويغنى اي يضمحل

ويزول

ويزول يموت الجسم المحسوس وزواله كما تقدم بيانه **فهو ملحق** من الالحاد وهو
الخروج عن طريقة اهل الحق وعن مقتضى الكتاب والسنة قال في متن الفتاوى
وشرحه للسعد التتازاني والنصوص تحمل على ظواهرها ما لم يعرف عنها دليل قطعي
كما في الاينييات التي تشعر ظواهرها بالجهة والجسمية وخود ذلك والعدول
عنها اي عن الظواهر الى معان يدعيها اهل الباطن الى ادي ميل وعدول
عن الاسلام واتصال والتصاق بالكون بكونه تكذيبا للذي صلى الله عليه
وسلم فيما علم بحقيقة به بالفروقة واما ما ذهب اليه بعض المحققين من ان النفس
على ظواهرها وضع ذلك فلها اشارات خفية الى دقائق تلتفت على ارباب
السلوك يمكن التطبيق بينها وبين الظواهر المرادة فهو من كمال الايمان
ومحض العرفان **وكذلك اي هو ملحق من يقول بالتناسخ** اي انتقال الارواح
من ابدان الى ابدان اخرى قال ابن القيم في كتاب الروح وانما التناسخ الباطل
ما تقول اعداء الرسل من الملاحدة وغيرهم الذين يتكلمون للعاد ان الارواح
تصير بعد مفارقة الابدان الى اجناس الحيوان والحشرات والطيور التي
تناسخها وتشاكلها فاذا فارقت هذه الابدان انتقلت الى ابدان تلك
الحيوانات فتشعر فيها او تعذب ثم تغارقها وتخل في ابدان اخر تناسخ فيها
واخلاقتها وهكذا ابدانها اعداءها عندهم ونعيمها وعذابها لا معاد لها
عندهم غير ذلك فهذا هو التناسخ الباطل الخائف لما اتفقت عليه الرسل
والانبياء من ادلهم الى اخرهم وهو كذب بانه وباليوم الاخر وهذه الطائفة
تقول ان مستقر الارواح بعد المفارقة ابدان الحيوانات التي تناسخها
وهو باطل قول واخبرته انتهى قلت وعلى هذا فزعموا عندهم جوار
نكاح كل النسا حتى الحارم وغيره الاعتقادهم وقوع التناسخ بين بني
آدم من ذكر واناث وغير ذلك فقالوا لو اشتراطنا جواز نكاح الاجنبا
دون الحارم فلا علم لنا بارواح الاجنيات لعلها ارواح الحارم والاندري
كما اشار اليه صدر الافاضل في شرح ديوان ابي العلاء المعرّي وهذا
مذهب شيعي وقول جنيث فطيع ومرود بالشعر وبالعقل اما بالشعر

فظاهر من ادیان الانبیاء کلامهم علیهم السلام ولا خفاً في ذلك اصلاً واما بالاعتقال
 فذكر اللاتقانی في شرح جوهرته في رد أدلتك وجوبها الاول ان النفس المتعلقة
 بهذا البدن لو كانت منتقلة اليه من بدن آخر لزم ان تتذكر شيئاً من احوال
 ذلك البدن لان الحفظ والعلم والتذكر من الصفات الثابتة بجوهرها الذي
 لا يتغير احوال البدن واللازم باطل قطعاً الثاني انما لو تعلقت بعد مفارقة
 هذا البدن ببدن آخر لزم ان يكون عدد الابدان الهائلة مساوياً لعدد الابدان
 الحادثة لئلا يلزم تعطيل بعض النفوس او اجتماع عدة منها بابدان كثيرة معاً
 لكننا نعلم قطعاً انه قد يهلك في مثل الطوفان العام ابدان كثيرة لا يحدث مثلها
 الا في اعصار متطاوله الثالث انه لو انتقل نفس الى بدن لزم ان يجتمع فيه نفسان
 منتقلة وحادثة لان حدوث النفس عن العلة القدیة يتوقف على حصول الاستعداد
 في القابل لعنی البدن وذلك بحصول المزاج الصالح وعند حصول الاستعداد يجب
 حدوث النفس لما تقر من لزوم وجود المعلول عند تمام العلة ثم انه ذكر اعتراضاً
 بعضهم على هذه الوجوه الثلاثة وقال انه ليس للثلاثين بالتناسخ ما يعتقد به
 في التنسك به وذكر لهم وجوهاً في ذلك وذكر اقتناعاً ثم قال فان قلت فلهم على
 هذا حجة قلت لا بل ليس لهم شبهة فضلاً عن حجة بل خصوص الكتاب والسنة
 ناطقة بخلاف ما ذهبوا اليه اذ قد صرحت بالحساب والعقاب والجنة والنار
 والعذاب والثواب ثم بسط الكلام في هذا التمام قلت والحاصل ان الايمان
 والتصديق بدين الاسلام وعلية للمسلمين مانع من القول بالتناسخ المذكور
 لان فيه ابطال ما جاء في الشريعة المحمدية وغيرها من شرايع الانبياء والمرسلين
 وقد تقرر ان الاخبار الالهية والاهاديث النبوية محمولة على ظواهرها فيها
 ولا يجوز العدول عن ظواهرها في منها الا عند الضرورة والضرورة هنا فان
 الصانع القديم قادر على كل شيء والقدررة الربانية واسعة المجال في كل ممكن
 والاعراض عن الظواهر بالاعتصام بعلم البواطن في مثل ذلك الى ادوزندقة
 وكفر صريح وضلال قبيح وليس بتناسخ ما اوهم ذلك من الاخبار
 الواردة في ارواح الشهداء وانما في حواصل طيور خضر مشرحة في الجنة ونحو

ذلك

ذلك من الاجسام البرزخية التي تتراخي فيها الموقى لانا ليست في الدنيا وان تراءت
 فيها لبعض اهل الصفا من الروحانيين المؤمنين مع ايمانهم بان الاجسام العنصرية
 التي كانت فيها ستحشر وتعاد اليها في يوم القيامة للجزاء بالخير او الشر على انسه
 ذكر بعض الكاملين ان الروح الواحدة لا مانع من ان تكون مدبرة اجساماً
 متعددة او متفرقة في اجسام اشخاص متعددة وان كان لتلك الاجسام
 ارواح اخرى غيرها وكل ذلك واقع في الدنيا ولا مانع منه لانه لا يهدم
 قاعدة من قواعد الاسلام ولا يقتضي انكار حكم من قواعد الاحكام وليس
 هذا بتناسخ على هذا ما تقولوه المفكرون للشعائر الجاحدون للمعاد الجسماني
 والحشر والقيامة ومن ظن ذلك نوعاً منه قال وما من مذهب الا والتناسخ
 فيه قدم راسخ وكان حقه ان يقول ايضاً ما من مذهب الا والكفر فيه مثل
 لان المؤمنين يكفرون بالطاغوت ويؤمنون بالله كما انه ما من مذهب
 الا ولايمان فيه طرف كما ان الكافرين يؤمنون بالله خالق السموات والارض
 مع مجودهم بعض النبوات او دعواهم انه تعالى هو المسيح بن مريم ونحو
 ذلك وهذه ادعاهم فاسدة وادعاهم كاسدة والحق حق والباطل باطل
 وان نشأ به القول هو اتحاد الرقة والسيالات الماء الطاهر والبول الى هنا
 كلامه اي كلام الامام الغزالي في تذكرته واذا انكشف لك حال الروح الانسان
 على الوصف المذكور فقد وقفت اي اطلعت على اسرار عالم البرزخ وهو العالم
 الذي تنتقل اليه الارواح بعد الموت قال في القاموس البرزخ الجاهل بين
 الميتين ومن وقت الموت الى القيامة من مات دخله في القبر
 من سوال الملكين وصنطة القبر ونحو ذلك وما فيه اي القبر من الالم
 اي العذاب واللذة اي النعيم الجسمانيين بصيغة التشنية اي
 المتعلقين باجسام الموقى المتصلة بارواحهم الاجسام العنصرية
 والاجسام الطبيعية الرومانية اللطيفة تألمت او تلذذت بالملها وتلذذت
 الاجسام العنصرية الجسمانية الكسيفة وان تخللت اهواؤها وتفرقت
 في عناصرها الاصلية وانحلت اي انكشف عندك وجه كونه اي القبر روضة

من رياض الجنة او حفرة من حفرة الزبير ان كما ورد في الحديث الشريف عن النبي صلى الله عليه وسلم وهذا كله باعتبار كون الروح جسما طيبيا لا عرضيا ولا جوهريا مجردا والاجسام الطبيعية مخبزة الى عالم الطبيعة الكلية التي عالم الغياصر الاربعة صور منه اسفل منه وهو اعلا منها واوسع منها وكان عندك حل شربها ست تقعدت معاينها على النكرين له اي حال الروح على الوجه المذكور على طرف النمام بغير الماء المثلثة قال في المصباح المنير النمام وزان غراب نبت يسد به فضا البيوت الواحدة ثمانية وفي انما موسى ونيال لما لا يعسر تناول على طرف النمام لانه يطول انتزعي وقوله على طرف الجار والجور متعلق بواجب الخذف خبر كان قال ابن القيم في كتاب الروح اعلم ان الرسل عليهم السلام لم يخبروا بما تحيله العقول بل اخبروا هم قسما من احد ما تشهد به العقول والفطر والثاني ما لا تدركه العقول بخبرها كالغيوب التي اخبروا بها من تفاصيل البرزخ واليوم الآخر وتفاصيل العذاب والثواب ولا يكون خبرهم محالا في العقول اصلا وكل خبر يظن ان العقل يحيله فلا يخلو من احد امرين اما ان يكون الخبر كنه بل عليهم او يكون ذلك العقل فاسدا وهو شبهة خيالية يظن صاحبها انه معقول صريح قال تعالى ويوري الذين اتوا العلم الذي انزل اليك من ربك هو الحق ويهدي الى صراط العزيز الحميد وقال تعالى انما يعلم انما انزل اليك من ربك هو الحق لمن هو اعنى وقال تعالى والذين اتينا هم الكتاب فيرجو بما انزل اليك ومن الاحزاب من ينكر بعضه والنفس لا تفزع بالخيال فهذا امر من لم يستقر في قلبه خير ولم يثبت له على الاسلام قدم وكان احسن احواله الحيرة والشك واعلم ان الله تعالى جعل الدور ثلاثة دار الدنيا ودار البرزخ ودار القرار وجعل لكل دار احكاما تختص بها وركب هذا الانسان من بدن ونفس وجعل احكام دار الدنيا على الابدان والارواح شبع لها ولهذا جعل احكامه الشرعية مرتبة على ما يظهر من حركات اللسان والجوارح وان اضرمت النفوس خلافة وجعل احكام البرزخ على الارواح والابدان منبغ لها فكما تبعث الارواح الابدان في احكام الدنيا فتألمت بانها والتذت بمراسمها

وكانت هي التي باشرت اسباب النعيم والعذاب تبعث الابدان الارواح في نعيم وعذابا والارواح حينئذ هي التي تبشر العذاب والنعيم فالابدان هنا ظاهرة والعرة والارواح خفية والابدان كالقبور لها والارواح هناك ظاهرة والابدان خفية في قبورها تجري احكام البرزخ على الارواح فتسري الى ابدانها نعيم وعذابا كما تجري احكام الدنيا على الابدان فتسري الى ارواحها نعيم وعذابا فاحفظ هذا الموضع على واعرفه كما ينبغي يزيل عنك اشكال يورد عليك من داخل وخارج وقد ارانا الله تعالى بلطفه ورحمته وهمايته من ذلك انخود في الدنيا من حال الى حال فان ما ينعم به او يعذب في نومه يجري على روجه اصلا والبدن تبع له وقد يقوى حتى يؤثر في البدن تأثيرا ما لهذا فيرى النائم في نومه انه ضرب فيصبح واثر الضرب في جسمه ويرى انه قد اكل او شرب فيستيقظ وهو يجد اثر الطعام والشراب في فيه ويذهب عنه الجوع والظما واوجب من ذلك انك ترى النائم يقول في نومه ويضرب ويبيضش ويدافع كما انه يفتقن وهو نائم لا شعور له بشئ من ذلك وذلك ان الحكم لما جرى على الروح استماتت بالبدن من خارجة ولو دخلت فيه لا تستيقظ واحسن فاذا كانت الروح تتألم وتتشم ويصل ذلك الى بدنها بطريق الاستتباع فهكذا في البرزخ بل اعظم فان تجرد الروح هناك اقل واقوى وهي معلقة ببدنها لم تنقطع عنه كل الانقطاع فاذا كان يوم حشر الاجساد وقيام الناس من قبورهم صار الحكم والنعيم والعذاب على الارواح والاجساد ظاهرا باذيا اصلا ومتى اعطيت هذا الوضع حقه تبين لك ان ما اخبر به الرسول صلى الله عليه وسلم من عذاب القبر ونعيمه وضيقة وسعته وحمه وكونه حفرة من حفرة النار اذ روضة من رياض الجنة مطابقا للعقل وانه حق لا امرية فيه وان من يشكك عليه ذلك فهو سوء فهمه وقلة علمه كما قيل

وكم من عائب قول اصحيا واقفه من الفهم السقيم

واجب من ذلك انك تجدنا نجيب في ذرات واحد وهذا روضة في النعيم ويستيقظ واثر النعيم على بدنه وهذا روضة في العذاب ويستيقظ واثر العذاب

علي بدنه وليست عند احد مما خبر بما عند الآخر فامر البرزخ ان يحجب من هذا واعلم ان الله سبحانه جعل امر الاخرة وما كان متصلا بها غيبا وحجبا عن ادراك الكافين في هذه الدار وذلك من كمال حكمته ولتتميز المؤمنون بالغيب من غير ما اولئك ان الملايكة تنزل على المحتضر ويجلس قريبا منه ويسأله عن عيانه او يتحدثون عنده وهم الاكفان والحنوط اما من الجنة او من النار ويؤمنون على دعاء الحاضرين بالخير او الشر وقد يسلمون على المحتضر ويرد عليهم تارة بلفظه وتارة بلسانته وتارة بقلبه حيث لا يتمكن من نطق ولا اشاراة وقد يسمع بعض المحتضرين يقول اهلا وسهلا ومرحبا بهذه الوجوه الى غير ذلك من الاخبار الواردة في امثال ذلك واعلم ان النار التي في القبر والحفرة ليست من نار الدنيا ولا من ریح الدنيا فيشاهد من ساء هذا نار الدنيا وحفرها وانما هو من نار الاخرة وحفرها وهو اشد من نار الدنيا ولا تحس به اهل الدنيا فان الله سبحانه يحجب عليه ذلك النار والحجارة التي عليه وتحتة حتى يكون اعظم من حر الدنيا ولوسرها اهل الدنيا لم يحسوا بذلك الى اخر ما بسطه من الكلام في هذا المقام على انتم تقرروا وكل نظام واعلم ان بين الجسم اللطيف المعبر عنه بالروح الانساني كما سبق بيانه وبين الجسد الكثيف المعبر عنه بالبدن اي هذا الهيكل المحسوس كما مر بهذا اللفظ غير مرة **نجا** را قال في المصباح المنيوكل شئ يسقط من الماء الى الارض من النجاسات ونجرت القدر بجرامه باب قتل ارتفع نجارها وفي انقامه من وكل دفان من ماء نجار اشتري والمراد ههنا ما يسري في الوجود والشايع وعامة البدن من انوار النفس الانسانية في حال تعلقها بالبدن **لطيفا** جدا به صحت المناسبة بين النفس الانسانية وبين البدن ولهذا قال **هو** اي ذلك النجار اللطيف **علاقة** اي وجه التعلق الى اصل بين **الروح** و **البدن** قال النبوي في شرح مسلم وقال جمهور الاطباء في الروح هو النجار اللطيف الساري في البدن وهو الذي يعبر عنه في الحكمة اي في علم الحكمة اي حكمة العيين ومنه علم الطب بالروح الحيواني لانه سار في ابدان الحيوانات كلها حتى بدن الانسان وهو الحياة النبوية قال في هياكل الانوار وحامل

جميع

جميع النور المحركة المدركة هو الروح الحيواني وهو جسم لطيف نجاري يتولد من لطايف الاخلاط وينبعث من التجويف الايسر من القلب وينبت في البدن بعد ان يكتسب السلطان النوري من النفس الناطقة ولولا الطفة لما سري فيها يسري واستدلوا بانه اذا وقعت سدة تنفذه من النفود الى عضو فيموت ذلك العضو وهو مطبوعه تصرفات النفس الناطقة وتتصرف النفس في البدن مادام هو واذ انقطع انقطع تصرفها فادام ذلك النجار باقيا في البدن على الوجه الذي يصلح ان يكون علاقة بينها اي بين النفس والبدن **فالحياة** الحيوانية **قائمة** في البدن بتلك النفس **وعند انقضاء** اي ذهابه بالكلية **وخروج** عن الصلاحية له اي لكونه علاقة بينها تزول الحياة ويخرج الروح الذي هو النفس الانسانية عن البدن **خروجا اضطراريا** يكون حينئذ الموت الاضطراري قال الشيخ شهاب الدين عمر السهروردي في الحاشية الثانية لكتابه رشف النضاج الايمان فيه وكشف الغضايج النوان فيه الموت زمانة كل الجسد بزمانه الجسد لا تبطل حقيقة الانسان كما انه لو تقطعت اعضاء من الاعضاء لقلية الرطوبة والبلغم بترجيع الاخلاط الثلاثة على هذا الخلط فيزمنه وبزمانته لا تبطل ادراكات الانسان فلهذا اذا تداعت الاعضاء كلها بالزمانه لا تبطل حقيقة الانسان وبالموت الطبيعي فقد انت الروح الحيوانية وهي اعتدال مزاج دم القلب والمعنى بالقلب المصفى الصفة المودعة في الجانب الايسر من الجسد وقيام الروح بهذه الحقبة قيام الشعاع بالحدقة وهي لساير الحيوانات ومنه تفيض قوى الخواص وتنتشر في تجاويف العروق والنواير وهو اعتدال مزاج دم القلب ويتصرف فيها بعلم الطب وتدبر بالادوية التي تعيد الاخلاط الى الاعتدال والنفس الانسانية قائمة بهذا الروح وتختص الروح وتتميز بها عن ساير انواع الحيوانات والفلاسفة اشبهوا هذه النفس ولكن رعوها انها جزء من النفس الكلية وبأنها يتصل الجزء بالكل فتشكروا عن انقطاعهم عن النبوية القلبية بغناء الانسان نية لغذاء القالب ومواخذون بملوهم ان بالموت يتصل

الجزء بالكليل مع اطن السعادة والسعادة تقطع طريق الاتصال وياخذ كل من
الجزء سلوكا في طريقه الى مستقره من دار النعيم ودار العذاب الا ان كان
مستقره الروح الحيواني ومقام النفس الجزئي من الروح الحيواني مكانا للشعاع من
الحقيقة وبالموت الطبيعي يتفصل النفس الجزئي من الروح الحيواني ويبقى انطباع
قوى الحواس في النفس ولا تزال قوى الحواس متصلة به اذ الحقيقة لم تكن
مدركة بمرها بل بالمعنى القائم بها من الشعاع المدرك والشعاع المدرك كان
من النفس وانتقل الشعاع مع انتقال النفس واذا انقطعت رابطة الروح
الحيواني من اجزاء القالب تبقى رابطة النفس الجزئي مع اجزاء القالب بعد
الدثور في طي الغيوب وبذلك الرابطة يكون الحشر والنشر يوم الجزاء وبذلك
يتحقق ان الميت يسمع ويرى ويحس حتى بجملة يد انما سئل على برودة جسمه
وقد ورد في ما بلغنا بالاجازة الشريفة عن علي بن عساکر بن مرجب بن العوام
عن ابي الوقت عبد الاول السجري عن الداودي عن الحموي عن الغريزي
عن البخاري عن عبد الله بن محمد انه سمع روح بن عباد عن سعيد بن
ابي عروبة عن قتادة قال ذكرنا انس بن مالك عن ابي طلحة رضي الله
عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم امر يوم بدر باربعة وعشرين رجلا
من صناديد قريش فتذ فوافي طوى بيئ من اطوار بدر حيث نجت وكان
اذا ظهر على قوم اقام بالعرضة ثلاث ليال فلما كان بدير اليوم الثالث امر
مراحلة فتشد عليها رجلها ثم مشى واتبعه اصحابه وقالوا ما نرى لينطلق
الا لبعض حاجته حتى قام على متغير الركي اي البسر فجعل يناديهم باسمائهم
واسماء ابائهم يا فلان بن فلان يا فلان بن فلان انكم اطعتم الله
ورسوله فانما قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقا فاهل وجدتم ما وعد ربكم حقا
فقال عمر رضي الله عنه يا رسول الله ما تكلم من اجساد الا ارواح فيها فقال النبي
صلى الله عليه وسلم والذي نفسي محمد بيده ما انتم باسمع بما اقول فزهم وتحققت
ذلك ان الاعيان المدركة بالحواس لها روحاني مختص في جنبه مقسم
على الدركات من الاعيان والحواس روحانية هي الرابطة بين الحواس

والدركات

والدركات الحسية الروحانية فالمدركات سايرها لها اتصال من الدركات من
الحواس فافهم من هذا ادراك الحواس المدركات بعد الموت ليتبين لك ان الميت
يسمع ويرى ثم بسط الكلام في هذا المقام وما يخرج الروح الانساني عن البدن
خروج اضطراري كما ذكرنا ذلك قد يخرج عنه اي عن البدن خروج اختياريا وبما
منسوب الى الاختيار بان يكون بطريق التنبؤ في حق من عرف نفسه بانه فعل
ربه معرفة ذوقية حضورية لا علمية خيالية فعرف ربه بانه فاعله وفاعله الفعل
قد يكون ظاهرا وقد يكون مضمرا والمضمرة قد يكون متصدا وقد يكون منفصلا
والمضمرة المتصلة قد يكون ظاهرا وقد يكون مستترا والمضمرة المستتر قد يكون مستترا
وجوبا وقد يكون مستترا جوازا نظير ما هو في الكلام العربي وعلى كل حال فالفعل
قائم بالفاعل وراضع له من حضيض الخفا الى اوج الظهور كما ان الفاعل موجود
لفعله من العدم والفعل الذي فاعله مضمرة قد يكون ظاهرا وقد يكون مستترا
عنه وهذا هو الفرق بين الكائن للاسرار الالهية والجاهل بها الفاعل عنها كما ان الفاعل
المضمرة المستتر قد يكون مستترا جوبا كالجاهل الفاعل الكافر وقد يكون مستترا
جوازا كالجاهل الفاعل المؤمن والكون جميعه فعل للفاعل الواحد الحق والفاعل
الواحد الحق صادر منه فعله الذي هو الكون جميعه في كل طرفة عين وما ان
الفعل انواع كثيرة لا تحصى فالفاعل ايضا من حيث كونه فاعلا متنوع بخلق
اسماء كثيرة لا تحصى كما قال تعالى علم ان لن تحصوه فتاب عليكم ووحدة
ثابتة من حيث فاعليته كما ان وحدة الكون ثابتة ايضا من حيث فاعليته
قال تعالى هذا خلق الله فاشا ربنا لا فراد الى الكثير ثم قال خلق وهو مصدر
خلق خلق خلقا مثل فعل يفعل فعلا ثم اضاف المصدر الى الاسم الجامع
فقال خلق الله فهو من اضافة المصدر الى فاعله وقول الفاعل الذي
لم يعرف نفسه فلم يعرف وبه المصدر فهنا معنى اسم المفعول يعني الخلق بمعنى
الخلق وراجع ذلك القول الى مقتضى حاله وبلغ علمه قال تعالى ذلك يا
مبغضهم من العلم وهل له مفعول به او ليس له مفعول به خلافا عند النحاة
فان المفعول به كونه فاعله فعل انما على نحو رايته زيدا فخرطه ان

يكون موجودا قبل وقوع الفعل عليه وقوله تعالى خلق السموات والارض ليس من قبيل المفعول به بل هو مفعول مطلق مثل ضربت ضربا قال ابن هشام في كتاب معني اللبيب في الباب السادس منه في التخيير من امور اشتهرت بين العربيين والصواب خلافا وذكر منها قولهم في نحو خلق الله السموات ان السموات مفعول به والصواب انه مفعول مطلق لان المفعول المطلق ما يقع عليه اسم المفعول بلا قيد كقولك ضربت ضربا والمفعول به ما لا يقع عليه ذلك الا مقيدا بقولك به كضربت زيدا وانت لو قلت والسموات مفعول كما تقول فان ضرب مفعول كان صحيحا ولو قلت السموات مفعول به كما تقول زيد مفعول به لم يصح ايضا ايجاز آخر المفعول به ما كان موجودا قبل الفعل الذي عمل فيه ثم ارفع الفاعل به فعلا والمفعول المطلق ما كان الفعل الفاعل فيه هو فعل ايجازه والذي غيرا كثر الضميرين في هذه المسئلة انهم يمثلون المفعول المطلق بافعال العباد وهم انما يجري على ايديهم انشا الافعال لا الذوات فتوهوا ان المفعول المطلق لا يكون الا احدا ولو متلوا بافعال الله عز وجل لظهر لهم انه لا يختص بذلك لان الله تعالى موجود لا فعال والذوات جميعا لا يوجد لها في الحقيقة سواه سبحانه ومن قال بهذا الذي ذكرته الجاني وابن الحاجب في اماليه انتهى قلت وهو كلام حسن جدا لوانني قول النجاة في المفعول المطلق انه لا يكون الا احدا وقال ان افعال الله تعالى كلها مفعول مطلق وهي حدث اي الحاصل منها كله حدث اي احداث وهي المحركات جميعا سواء كانت افعالا للعباد او ذوات لهم ومعلوم ان الفعل الذي هو حدث لا يكون الا عرضا وقد صرح اهل المعرفة من المحققين بان افعال الله تعالى كلها اعراض حتى قال الشيخ عبد الهادي السودي التيمي في ديوانه المشهور **ما اكون وما تراه الا عرض** **تفان** **سببان جوهر والعرض** فان الجوهر والجسم مجرد صور يحكمون عليها عقلا بذلك والكل عرض تحقيقا ويظهر هذا في تعريفهم للجوهر والجسم فانهم يذكرونه الا عرض لا محالة كما حققناه في بعض كتبنا والحاصل ان معرفة النفس هي معرفة الرب سبحانه في عرف نفسه

انه فعل كذا انه وافعاله وكذلك كل شئ فقد عرف به وانه رب كل شئ وهو الفاعل له ولكل شئ والمراد بالعرفة هنا المعرفة الذوقية الوجدانية التي تزيل الغفلة والجهل بالكلية كما قدناه وهي الحضور والشهود لا المعرفة الخيالية الرسمية التي تغيب العلم بالغيب كعلمنا بوجود تلك والواق وذلك غائب عنا فان الفاعل الحق لا يغيب عن فعله اصلا فاما قال تعالى وهو معكم ايما كنتم وفي هذه المعرفة الذوقية المذكورة يخرج البدن عن تدبير الروح الانساني خروجا اختياريا وكذلك يعود اي ذلك الروح الانساني اليه اي الى البدن يعني الى تدبيره بنفسه التذبير اليه بعد ارتفاع تلك النسبة متى شاء لدخول ذلك تحت اختياره وهو المقام الذي سماه الصوفية اي علماء التحقيق بالحقائق الربانية والمعارف والتجليات الالهية بالاشهاد اي الخروج عن احكام الانسانية بالكلية والالتحاق بالافعال الالهية ذاتا وصفاتا وافعالا على حسب ما اشرنا اليه سابقا وذلك حاصل منه مع بقاء العلاقة التي سبقت الالسانية اليها بينه اي بين الروح الانساني وبين البدن لعدم انقطاع ذلك **النجان اللطيف** الذي هو الروح الحيواني وعدم فروجه عن حد الصلاحية لان يكون علاقة بين الروح الانساني والبدن ولكن تلك العلاقة تجدد نورانيا بغير ظهور الحق كالنار المشتعلة اذا اشرق عليها شعاع نور الشمس فان استحال لا يظهر وهي باقية نار غير منطفئة والله بكل شئ عليم ومن **تفان** اي من تحقق معرفة هذا المبحث المذكور **يتكشف لك وجه** قوله اي قول النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث المذكور في غالب كتب الصوف قال السيوطي في الاحاديث المشتهرة على السنة قال الحافظ ابن حجر انه غير ثابت **موتوا يا ايها العباد المكلفون باختياركم** يعني اتركوا التوهم بانكم احياء وانكم تملكون لانفسكم حركة في الباطن او في الظاهر مع انكم في نفس الامر موتى لا تملكون لانفسكم ضرا ولا نفعا ولا موتا ولا حياة ولا نشورا والمراد الكنفوا عن حقيقة امركم كما قال تعالى انك ميت وانهم ميتون وقال تعالى اموات غير احياء ولكن لا تشعرون ثم قال **قبل ان تموتوا** يعني بالموت الطبيعي القهري الاضطراري وهو غلبة امر الله تعالى على خلقه سبحانه كما قال تعالى والله غالب على امره ولكن اكثر الناس لا يعلمون وقال تعالى وكان امر الله قدرا مقدورا

والغدير المندور وهو الخلق المندود والتصاوير المندورة فانها عين الامر الالهى لقيتها
به وقال تعالى الاله الا لى والامر وقال تعالى ومن آياته ان تقوم السماء والارض بامر
قال بعض الحكماء الالهيين من اهل التحقيق والعرفان **اعلم ان الحشر هو الجمع** قال
في المصباح النير **يقال الحشر الجمع مع سوق حشرتهم حشرا من باب قتل جمعهم**
ومن باب ضرب لغة وبالأولى **قرا السبعة عام** اي يوم القيامة في جميع الاحياء
من الكافرين وغيرهم **وقاص** اي في الدنيا في حق النواص من عباد الله الكاملين
في مرتبة العلم والعمل من العارفين بالله تعالى **واخص** في الدنيا ايضا في حق
النواص من المحققين بوحدة الوجود على الوجه التام الموافق للكتاب والسنة
فالعام من الحشر وهو القسم الاول هو خروج الاجساد باعادة تركيبها وجمع اجزائها
المتفرقة من الفنا الماربعة بقدرته الله تعالى قال سبحانه كما بدأنا اول خلق
نعيد له الآية من **القبور** وكذلك من اجواف الرخوس وهو اصل الطيور الى
الحشر اي موضع الحشر وهو ارض القيامة يوم **النشور** يقال نشر الموتى نشورا
من باب فعد حيرا ونشروهم الله يتعدى ولا يتعدى والاكثر ان يتعدى
بالرفع يقال انشروهم الله كذلك في المصباح النير **والحشر الثاني** وهو القسم الثاني
هو خروج الارواح الاخرية اي النسوبة الى الاخرة لانها تخرج كما تخرج في الموت
الطبيعي **الاضطرار** اي على ذلك الوصف او لانها تخرج الى عالم الاخرة لا الى
عالم الدنيا من كمال زعمها وسدة شورتها واقبالها على الحق سبحانه وواعظها
عن اللذائذ الشهوات العاجلة من **قبور الاجسام الدنيوية** وهي الابدان
المركبة من العناصر النطابع والاضلاط المختلفة بالسيرة الباطنية من العادات
الى العبادات ومن العبادات الى المجاهدات ومن المجاهدات الى المشاهدات
والسلوك الظاهري من اكمل الى العمل ومن العمل الى الاخلاص فيه ومن
الاخلاص فيه الى شهود المنة من الله تعالى في حال حياتهم الدنيوية الى عالم
الروحانية فيحسبون بنفوسهم البشرية وتبدلت ارواحا مربية وقلوبها ملكوتية
نجسية لانهم ما توبوا بآبارة والاختيار منهم عن قصد ذلك عن الصفات
الحيوانية التي توجد في الحيوانات **النفسانية** اي النسوبة الى النفس البشرية

كالخص

كالخص والسمع والخل والكبر والعجب والحسد والحقد والخيانة والكذب والزور والبغض
ونحو ذلك قبل ان يتوأمضوا بالموث الطبعي عن **الحيوانية** المشتملة
في المأكول والمشرب والملبس والمكسب والشهوات الفانية والصورات الفانية بمعنى الحالة
والهيئة **والحشر الاخص** وهو القسم الثالث **وهو الخروج** اي خروج النفوس من
قبور الانانية التي هي النسبة الى قول اننا ظاهرا وباطنا فان الصادق عنه هذا
القول هو الذي هذا القول كناية عنه فمن لاحظ صدور هذا القول عن الحق تعالى
كان هذا القول كناية عنه تعالى ومن لاحظ صدور هذا القول عن نفسه هو كان
هذا القول كناية عن نفسه هو عنه **الروحانية** النسوبة الى الروح الامر المتقد
ذكره الى **الرهوية** اي الذات التي يكين عنها بقول هو هو غيب مطلق حتى عرف
الاطلاق **الربانية** اي النسوبة الى الرب سبحانه لانه العاصب الذي لا يفارق
وهو معكم انما كنتم اي وجدتم لان وجودكم مجاز وذلك هو وجوده حقيقة وانتم
غيره من حيث ما هو انتم بلا وجود وهو غيركم من حيث ما هو هو عين الوجود
الحق فهو منزعه عنكم وله القضاء المطلق وانتم فانتم بعد موتكم اليه انتم المحقق
وهو مقام الحبيب المصطفى صلى الله عليه وسلم يرثه الوارثون بحسن المتابعة
والاقتداء بالسنة وترك البدعة في الاعتقاد والاعمال والاقوال والاحوال فينبغي
حينئذ ذلك السالك المريد الصادق بلا بغاء اذ البغاء كله لربه لا اله الا الله تعالى
بلا معية له اذ المعية كلها لربه لا اله الا الله تعالى وهو معكم وقال موسى وهو من انبي
معكم اسمع وادري وقال محمد صلى الله عليه وسلم للصديق **الأكبر** ان الله معنا **بلا**
هو اي من غير وجود له مع ربه بل هو موجود ربه موجود عند من يراه موجودا
في خلوة قوله عليه الصلاة والسلام كما ورد في حديث تذكره الصوفية كثيرا وهو
في رسالة القشيري الى مع الله وقت ينكشف لي فيه اني تعدي بربي يعني انني
مخلوق بمعنى مقدور من قوله تعالى وخلق كل شيء فقدره تقديرا فقول له فقدره
تقديرا تفسير لقوله خلق كل شيء والقول يفهم بعضه بعضا والمقدر لا وجود
له من نفسه وانما وجوده الظاهر عليه هو وجود المقدر له كما بينا ذلك مفصلا
في كتاب الوجود الحق وخطاب الشهود الصديق ثم وصف ذلك الوقت

بجمله قوله بعده لا يسعني اي يضييق عني فيمتنع عندي ان يوجد فيه اي في ذلك الوقت
الملك بفتح اللام واحد الملائكة مقرب بصيغة اسم المفعول اي صاحب قرب عند الله
تعالى فضلا عن ملك غير مقرب بحيث لا اري في ذلك الوقت مع وجود الله تعالى
وجود آخر لي او للملك من الملائكة بل اري كل واحد من الملائكة مجرد تقادير قدر
قدرها الله تعالى الوجود الحق قائم بتقديره لا غير وانما الظاهر بوجوده سبحانه
وحده لا شريك له وهذه الحالة هي حالة فراغه صلى الله عليه وسلم عن تبايع الاله
وفي طبعه لهم بالاحكام الشرعية لانه تعالى قال وما ارسلنا من رسول الا بلسان
قومه اي بما يعهدونه في الخطبات اهو الا اذا فاذ افرغ من ذلك رجع
اليه سبحانه كما قال تعالى فاذا فرغت فانصب اي فانصب من النصب وهو
النصب يعني بالمجا هدة في القرد عن الوجود الموهوم انه له وليس له وانما هو
مجرد تقدير من تقادير ذلك الوجود من قوله سبحانه ذلك تقدير العزيز العليم
ثم بين المصنف رحمه الله تعالى ذلك الملك بطريق الاشارة متعلقا عن نقل عنه
لانه بين ذلك بطريق اشارة حتى يكون متفيا ببيان آخر فقال وهو اي ذلك
الملك المقرب جبريل الذي كان ياتيه الوحي من الله تعالى به عليه السلام ولا
يسعني في ذلك الوقت ايضا بنى واحد من الانبياء مرسل ذلك النبي من الله
تعالى فضلا عن النبي غير المرسل فضلا عن غير ذلك من بقية البشر فضلا عن
غير البشر ايضا من جميع المخلوقات لان جميع الانبياء والمرسلين وغيرهم من جميع
المخلوقات الالهية والجن والسموات والارض والدينا والاخرة وما فيها امور
مقدرات وهو معنى كونها كلها مخلوقات الله تعالى يعني مقدراته التي قدرها
كما ذكرنا ولا وجود لشيء من ذلك اصلا وانما الوجود الظاهر على كل شيء هو
وجود الحق سبحانه الواحد لا جد ثم بين المصنف رحمه الله تعالى كما تقدم
ذلك النبي المرسل من غير حصر فيما ذكر فقال وهو اي ذلك النبي المرسل
هو تيته اي ذاته ونفسه صلى الله عليه وسلم لانه يعلم انه تقدير من تقادير
الله تعالى ويعلم انه وجوده المقدر له الذي هو قديم عليه وهو ربه عز وجل
فهو صلى الله عليه وسلم في ذلك الشهد النبوي هو النور الذي لا نور سواه

فلا سمع ملك مقرب ولا نبي مرسل لا هو ولا غيره وهذا المقام المذكور هو سر الوجود
الوجودية المطلقة التي ليس معها غير لها وهي مع كل ما سواها وانما كل ما سواها
شؤونها ومراتبها ومرادها انما القاينة بها الذي نعت للسرا لكونه يشير الله سبحانه
اليه في قوله تعالى حم في ابتداء السور السبعة التي في القرآن العظيم في اول سورة
غافر وسورة فصلت والشمس والزخرف والدخان والجن والاحقاف
فان اول الهمة والميم ما به اي لها حرفان حصل بها الاشتراك بين اسمي
الرحمن الذي هو اسم الله تعالى الذي تجلي به تعالى على العرش قال سبحانه
الرحمن على العرش استوى وهو اسم جامع للاسماء كلها قال تعالى قل ادعوا
الله او ادعوا الرحمن ايما تدعوا فلله الاسماء الحسنى واسم محمد صلى الله عليه
وسلم وانما تحيوا الاسم الرحمن بالراء والنون فالراء في اوله وهو حرف صفة
التكرار اشارة الى ان الوجود الحق ما مل لصفة العلم الجامع لكل شيء الوجود
الحق والشيء الباطل الذي يقتضي ظهور الوجود الحق على خلاف ما هو
عليه فاما حركات له تعالى والنون في آخره وهو حرف اذا قلب كان
نونا ايضا كالواو والميم بين بين الحروف والشيخ الاكبر محي الدين ابن
العربي رضي الله عنه كتابا مستقلا في هذه الحروف الثلاثة سماه سبعة
وتسمعون في الواو والميم والنون في الاسرار الجسية والمعارف النبوية
والنور اشارة الى النور الحق قال الله تعالى الله نور السموات والارض
فيا نور ظهر كل مستور قال سبحانه ن والقلم وما يسطرون ما امت
بنعمة ربك بحجونه فالنون آخر الاسم الرحمن المستوي على العرش في ان
الاسم الله في الغيب وكلاهما جامع لجميع الاسماء قال الله تعالى قل ادعوا
الله او ادعوا الرحمن ايما تدعوا فلله الاسماء الحسنى فالراء للاسم الاول
والنون للاسم الاخر ثم انضمت نون الاسم الاخر بالميم الاولى من اسم
محمد في الاسم الاول في النون وهي الاسم الظاهر في العبد والبال من
محمد الاسم الاخر في النون وهي الاسم الباطن في الغيب قال تعالى عن نفسه
هو الاول والاخر والظاهر والباطن وحسن قدر مستورك بين الاسمين

في باطن الاسمين لا ظهور لها اصلا وهي ثابتة بين السماء الاربعة وهي قوله
والله بكل شيء عليم وتكررت في القرآن سبع مرات اشارة الى اسمع الماني فاخته
الكتاب وهي ام الكتاب وهي الصفات السبع والاسماء السبع التي ظهر بها
الكل العبد والفين المهمة وانجحة الخ العالم المريد القادر اسمع البصير
الملك وتميز اسم محمد عليه السلام بالعدل فقط لانه عليه السلام دال على الحق
بذاته وصفاته وافعاله واقواله فانه صلى الله عليه وسلم وحى به ما قال
تعالى ان هو الا ابي يوحى فكانه عليه السلام وحى اوحاه الله تعالى الى
الامة المستعدة من نفوس الشرايع والاعكام والحكم والاسرار وانما بقي الخرافة
الليدان هما موجودان في اسم الرحمن واسم محمد الخ والميم وكرر ذلك سبعاً
وتساع مرات بعد السموات السبع لقوله من عرش الاستواء وكبرسي القدر
الى الارض قال سبحانه وهو الذي في السماء اله وفي الارض اله ولم يزل بعد
الحواميم السبعة سورة محمد صلى الله عليه وسلم اشارة الى ذلك فانهم بالاشير
اليه من الاسرار انتهى كلامه اي كلام بعض الحكماء الا اهل البيت وكما ان الموت
نوعان على حسب ما تقدم الاول نوع اضطرابي من قوله تعالى ايما تكونوا
يذكركم الموت ولو كنتم في بروج مشيدة والثاني نوع اختياري من قوله تعالى
فبني اسرائيل على لسان موسى عليه السلام فتوبوا الى بارئكم فاقبلوا انفسكم
ذلك خير لكم عند بارئكم فلم يقدر على ذلك ولم يموتوا باختيارهم حتى كانوا
يتعاطوا سباب الموت فيموتوا الموت الاضطرابي بانفسهم الجسد في افساد
النسبة البدنية وقد اشار تعالى لهم بذلك في قوله ان الله يامركم ان
تذبحوا بقره فكم يفعلوا الملة وشهدوا فشهدوا الله عليهم بكثرة السؤال
منهم والتفتت ولم يهتد الى ذلك الا افاضل هذه الامة المحمدية فماتوا
باختيارهم وكشفوا عن موفقة انفسهم وحرفوا ربهم وتحققوا به والله يهديه
من يشاء الى صراط مستقيم كذلك الولادة نوعان نوع اضطرابي
خلق الله تعالى من غير واسطة سبب ولا دخل فيه للكتاب والاختيار
كما قال تعالى والله اخرجكم من بطون امهاتكم وقال تعالى حملته امه كرها

ووضعت كرها وذلك النوع ظاهر معروف ونوع آخر اختياري يحصل للناس
بالكتاب اي معاطات الاسباب وسببين ذلك قريبا وهو اي هذا النوع
الثاني الذي اشار اليه عيسى بن مريم عليه السلام بقوله لن يلد اي يدخل
عالم ملكوت السموات قال الجوهر في الصحاح الملكوت كالمركبوت من
الرهبة يقال له ملكوت العراق وملكوت العراق ايضا مثال القوة وهو
الملك والعز انتهى والمراد بها بالملكوت باطن العالم بان الملك ظاهر
العالم قال تعالى تبارك الذي بيده الملك وهو على كل شيء قدير وقال تعالى
الذي بيده ملكوت كل شيء واليه ترجعون وقال تعالى وكذلك نرى ابراهيم
ملكوت السموات والارض وليكون من الموقنين فان من راي عالم الملكوت عرف
امر الله الذي به قام كل شيء وشهد تغلب الخلق بالامر وحما روقنا بالحق وال
عنه الوهم بالاختيار من لم يولد اي يخرج من بطن امه اي اصله الذي نشأ
منه مرتين المرة الاولى من بطن امه الحيوانية الى الدنيا فيخرج من صنف
الارض الى فضاء عالم الدنيا والمرة الثانية من صنف عالم الملك وهو
ظاهر منور الاشياء الى فضاء عالم الملكوت وهو عالم الارواح الامرية
الذي هو عالم الطبيعة الكلية والعقل النقي النوراني قال الاسيبوطي في
كتاب بشرى النبي بلقاء الحبيب اخرج ابو نوح في الحلية عن عمر بن عبد
العزيز قال انما خلقت الما بدركتم تتقلون من دار الى دار واخرج عن
بلال بن سبيد انه قال انكم لم تخلقوا للفناء وانما خلقتم للقاء الله والابد ولكم
تتقلون من دار الى دار وقال ابن القيم للنفس اربعة دور قل دار
اعظم من التي قبلها الاولى بطن امه وذلك محل الحس والاضيق والهم والظلم
الثلاث الثانية هذه الدار التي نشأت فيها واكتسبت فيها الخير والشر
الثالثة دار البرزخ وهي اوسع من هذه الدار واعظم ونسبة هذه
الدار اليها كنسبة بطن الام الى هذه الدار الرابعة دار القرار الجنة او
النار ولها في كل دار من هذه الدار حكم وشأن غير شأن الاخرى انتهى
قلت وطريق المثال واسع الجاز لا شك ان البحر المحيط له ظاهر يتصل

بالهوى مشتمل ذلك الظاهر على صور الامواج والفتاقين وهو مثال عالم الدنيا وله
باطن واسع وشا وساسع وهو مثال عالم الملكوت فالولادة الاولى الى عالم الملك
وهو عالم الدنيا والولادة الثانية الى عالم الملكوت وهو عالم الاخرة قال تعالى حق
قوم يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا وهم عن الاخرة هم غافلون وقال تعالى يا معشر
الجن والانس ان استطعتم ان تستخرجوا من ارضي فخرجوا من ارضي فخرجوا من ارضي فخرجوا من ارضي
تخرجوا الى الجنة الاخرى من اقطار ارضي فخرجوا من ارضي فخرجوا من ارضي فخرجوا من ارضي
عالم الصور المحسوسة والمعتقولة بالايدي ومن الهيات اي الصور الحسية اي
المدركة بالحواس الخمس **والعلاقات** اي تبيين اي كل ما يتعاقب به البدن من
الشهوات الحسية والمعنوية حتى ورد عن ابي الحسن الشاذلي رضي الله عنه
انه كان يقول من اقطع الفتوا طمع عن الله شهوة الوصول الى الله **فانخذوا**
بان تخرجوا من جمود العالم في بصائركم وابصاركم الي شهودها كالبرق
التي طوف كما قال تعالى وما امرنا الا واحدة كلمح بالبصر **تخرجوا** اي تخرجوا
فتشتغلوا في **سلك** اي سلك السبيل المهيمة وسكون اللام جمع سلكة بالكسر
الخط يخاط به كذا في القاموس اي في جملة احوال **الارواح** اي الملكوتية اي النسوة
الى عالم الملكوت الاعلى وهو عالم الانوار القدسية والاسرار الانسانية وعالم
النفوس الجبروتية نسبة الى الجبروت بالتحريك من الجبر وهو القهر لان
العالم الذي يظهر فيه قهر الحق تعالى لكل ما سواه وهو عند ابي طالب المكي
هو العظمة وعند الاكثريين العالم الاوسط والملك هو عالم الشهادة والملكوت
عالم الغيب وفي ثلثة عوالم عالم الاجسام عالم الشهادة والملك وعالم
الارواح عالم الملكوت والغيب وعالم النفوس والعقول عالم الجبروت
وان شئت فقل عالم الصور والدينيات المحسوسة عالم الملك والشهادة
وعالم البرزخ والخيال والانيات والعلوم العقلية عالم الجبروت وعالم
الغيب ويقال له عالم الامر والارواح عالم الملكوت والارواح العلوية وهي
خطيرة القدس وعالم الغيب **وتصلوا الى الحضرة** اي الى رتبة في مقامات الغيبة
عن الحق تعالى فان العوالم الثلاثة المذكورة غيبة عن الحق تعالى بالمغايرة

العملية

العملية الى رتبة فاذا زالت دخل العبد الى حضرة الحق تعالى فلم يكن غير الحق تعالى
ولا عيب فان التا على اذا ظهر على ما هو عليه في نفسه لا يبقى لغيره ظهور معه
واذا ظهر فعله لا يبقى له ظهور مع فعله **لا تغفرون الا بسلطان** من السلطة
بالعلم ويجوز الغفران لا يستلزم اي دليل وبرهان **بيته** اي واضحة ظاهرة
قال في المصباح المنير السلطان المحبة والبرهان انتهى والمعنى هذا السلطان
يا تيكلم من قبل الحق تعالى فيقلب على قلوبكم فيكشف لكم ما استتر عنكم **هي**
اي تلك المحبة البينة التي هي ذوق وحدة الحق تعالى والاحساس بوجوده
المطلق المتوجه على تقدير كل مقدور وتصوير كل مصور بحيث لا يبقى سواه هـ
ويقني في ظهوره كل شيء ومعناه هـ حتى انه ليس معه توحيد لموجود لغنا العبد
ذاتا وصفاتا وافعالا على حسب كل وقت ومقدور وهذا التوحيد المذكور
طريقة معاشرة اهل من الكمالين في العلم الظاهر والباطن اهل الاطلا
والتقوى واليقين ان ظفرهم الساكن او مطالعة كتبهم مع اعتقادهم و
محبتهم وتحسين الظن بهم وان لا يبادر القاصرون في كلامهم الى تخطيئتهم
فيحرمه تعالى ذوق علمهم كما قال صلى الله عليه وسلم في شأن ذلك من
بلغه عن الله فضيلة فلم يصدق به لم ينالها الحديث اخرجه الاسيوطي
في الجامع الصغير وفي شرحه للناوي اي لم يعطه الله اياها وان اعطيه اكرم
من فوق ما انكره ولهذا قال الصوفية كل من انكر شيئا علم القوم بغير دليل
عوقب بحرام ما انكره فلا يعطيه الله له ابداء والفضيلة ما يفضل به الشيء
على غيره يقال لثلاث فضيلة اي فضيلة حميدة وفي حديث الديلمي عن
جابر من بلغه عن الله عز وجل شيء فيه فضيلة فاخذ بها ايماناً رجاؤه
اعطاه الله ذلك وان لم يكن كذلك انتهى وذكر الشيخ العارفي بالله تعالى
عبد انكرم الجليل رحمه الله في رسالته مراتب الوجود قال في ابتداءها
عن هذا العلم الذي هو علم التوحيد الحقيقي ان القوم المتألهين به
العلم رضوان الله عليهم اجمعين انما اخذوا منه طرا كل على قدر قابليته
وقبول الفيض المقدس والا قدس من حضرة العجلى التحقيق حقيقة

الاتصاف والظلي مع التأييد الالهى بروح القدس لدى الملقا والتلقى حتى انهم
مع دوام النجات وتواتر الخيرات لم ينزلوا بطلب العلم من بعضهم بعضا
ويسبحون في الارض بالوقوف على رجل يفيدهم فيه مسألة طويلا ورضا
ولهذا قال الجنيد رضي الله عنه لو علمت ان تحت اديم السماء علما اشرف من
علمنا هذه الرصلة اليه تنبيهها على شرف هذا العلم وانه مما ينبغي للمريد ان
يرحل اليه بل يجب عليه وقال الشيخ احمد الزماني تلامذته تعلموا هذا العلم
فان جذبات الحق قلت في زماننا يريد بالجذبات الميذوبين يعني ان
الميذوبين قليل في الزمان وسبب قلتهم عدم تعرض اهل الزمان لشئ
الرضى وان شئت قلت عدم التخلي لقبول فيض التجلي وقد يكون قصد
الشيخ بقلة الجذبات قلة ظهورها على اهل الزمان لان كونها قليلة في نفس
الامر بالنسبة الى ما مضى من الازمنة لان الله تعالى لم ينزل تجليا لجميع
تجلياته ففيض على خلقه بمقتضيات اسمائه وصفاته ولقد بلغني ان شيخ
الشيخ اسما عليل الجبرتي رضي الله عنه انه قال لبعض اخواني من تلامذته
عليك بكتب الشيخ في ايدي ابن العربي فقال له التلميذ يا سيدي ان رأيت
اصبر حتى يفتح الله علي به من حيث الفيض فقال له الشيخ ان الذي تريد
ان تصبر له هو عين ما ذكره الشيخ لك في هذه الكتب هذا كلامهم
رضي الله عنهم للتلامذة والاخوان انما هو بتقريب السافة البعيدة اليهم
وتسهيل الطريق الصعب عليهم لان المراد بيان مسألة من مسائل
علمنا هذا اما لا يتناهى بها مدة اربعين سنة وذلك لان السالك انما
ينال ثمره سلوكه وحمله والعلوم التي وضعها الكل من اهل الله تعالى هي
ثمره سلوكهم وانما هم الى الصفة فكم بين ثمره عمل معلول الى ثمره عمل فخلق
بل علومهم من وراء ثمرات الاحمال لانها بالفيض الالهى الوارد عليهم على
قدرة سمع قواهم ولم يبين قابلية الكلام من اهل الله وبيوت قابلية
انريد الطالب فافهم فاذا فهم المراد الطالب ما قصدوه من وضع المسألة
في الكتاب وعلمه استوى هو مصنفه في تلك المسألة فقال بها هو انما

بها المصنف وصارت له ملكا مثل ما كانت للحنف وهكذا كل مسألة من العلوم الموضوعة
في الكتب فان الاخذ بها من الكتب اذا فهمها وميزها يعمير بالافعال من المحدث
الذي اخذ منه معتمدا وما ورد عن بعض اهل الله تعالى من منه بعض التلامذة
عن مطالعة كتب الحقيقة هو الاشرف على تصور ذلك المريد عن فهم ما وضع
في كتب الحقيقة لان قاصر الفهم لا يخلو اما ان يتأول كلامهم على خلاف ما ارادوه
فيتعلمه فيهلك او يضيع العزم فيضيع الكتب بلا فائدة فنحن الشيخ لمثل هذا
عن مطالعة هذه الكتب واجب ليشغل بغيرها بما فيه نفعه واما من
كان ذا عقل تركي وفهم وتمييز جلي وايمان قوي ياخذ من كتبنا كل ما أخذ
وينال منها كل مقصد ولقد رأيت في زماننا هذا طائفة كثيرة من كل
جنس من اجناس العرب والفرس والهنود والترك وغير ذلك من الاجناس
كلهم بلغوا مطالعة كتب الحقيقة مبالغ الرجال وبالوانها قد قصدوا ما الى
فن اضاف بعد ذلك الى عمله فضلة سلوك واجتهاد صار من الكمال ومن
وقف على ما كان من العارفين وسبب ذلك ان المسائل الموضوعة في كتب
اهل الله انما تفيدك بالوضع علم التوحيد وتصريحها بالعبارة والاشارة عين
التوحيد كناية وتلويحاً وبطرب الامثال تفيدك حق التوحيد من اوتسنيها
فقد يكون بعض الكتب مسبوكة على هذه الهيئات كلها فتدخل بك الى عين
اليقين ثم ترفيك الى حق اليقين ان اعطيت نفسك كذا لك العين على علم
ما ذكره المؤلف والا فهو محلك ومنتهى كذا فاذا بلغت الى حق اليقين انقطعت
فائدة الكتب عنك وهذا منتهى ما تبلغه الكتب اليه ان كنت شهما وحقق
تمييزا وفهما واما حقيقة اليقين فلا تستفاد من الكتب بنوع من الانواع
المتنة لانه في الاصل لا يدخل تحت الافادة الكونية بحال فهو امر وحي من
فوق المدارك العلمية والعينية والذوقية يحجبه الله من يبيها من اهل
ولهلك تقول ان كان لابد من الانقطاع بعد فائدة الكتب في آخر الامر
فانا انكرها في اول الامر وارجع الى ما توجه اليه فاقول لك ان المراتب المتساوية
اليها بعلم اليقين وعين اليقين وحق اليقين التي ذكرنا انها فائدة الكتب

تكاد ان لا تصل اليها بل الى اقلها باقتناء ذلك الوكعة فاني قد رايت صبيانا من اهل
 الطريق من اخواني يلقوا بمطالعة هذه الكتب في الايام القليلة ما لم تبلغه
 رجال باجتهاد اربعين او خمسين سنة على ازم قد كانوا سببا لدخول اولئك
 الصبيان الى الطريق ولكنهم لما وقفوا مع سلوكهم صار الصبيان شيوخا في
 الحقيقة والشيخوخة لهم صبيانا حتى انشد منشد هم فقال
 وقد ثبتت ابائي على نعمة ولاي لالة اني وجه كل اب
 وهذا البيت لرجل من تلامذة شيخنا لا نعلم له شيئا من اعمال الطريق سوى مطالعة
 كتب الحقائق حتى بلغ من هذا العلم ما سبق به كثيرا من السابقين واسمه
 ابو بكر ابن محمد الحكاك له نظم كثير في علم الحقيقة فمن وقف على ديوان شعره جنة
 عرف مقداره قال الجيلي رحمه الله وانما اوردت لك هذه الحكايات كلها في ديوان
 هذا الكتاب حتى افرمك قدر هذا العلم وعلو شأنه لترغب في تحصيل هذا
 الفن الشريف بمطالعة هذه الكتب وممارستها وفداكرة اهلها حيث كانوا
 فان الرجل منهم قد يفيدك بكلمة ما لا تفيدك الكتب كلها في العلم كله لانك لا
 تأخذ من الكتاب الا بغيره والرجل العالم بالله تعالى اذا اراد ان يفهم مسألة
 علم ما هي عليه اعطاك فهمه فيها ولم يمس فهمك وفهمه ولهذا كانت مطالعة
 كتب الحقيقة عند المحققين افضل اعمال السالكين ومجالسة اهل الله مع
 التأدب معهم افضل من مطالعة الكتب كلها فعليك ثم عليك عملا زمرة
 المطالعة في كتب الحقائق والعمل بمقتضى علومها فانك تصل بذلك الى مقصودك
 وتقع به على معرفة محبوبك ان شاء الله تعالى انتهى كلام الشيخ عبد الكريم
 الجيلي رضي الله عنه وقد نقلنا عبارته بتمامها ليحصل بها الانتفاع بمعرفة
 قدر هذا العلم وان التحقق به يكون بمطالعة الكتب المولفة فيه مع التأدب
 بها والتخلق بما اشتملت عليه من المعارف والحقائق فيربو الذوق في بصيرة
 السالك ويحصل الوجدان باستحضار تجليات القدير المالك والله
 الموفق والهادي ويبيده تصريف النهايات والمبادئ قال المصنف قدس الله
 تعالى سره واطال عمره وقد انتهى بنا الكلام بمحونة الملك العلامة

وذلك نهار الاربعاء الثامن والعشرون من محرم الحرام سنة عشرة ومائة
 والى وكان الفارغ من كتابة هذا الكتاب نهار الاثنين
 في نصف شهر ذي القعدة الحرام سنة تسعة وخمسين
 وما تيقن والى على الفقير الى الملك العفوري
 محمد بن احمد الزر زور غفر الله له
 بحمد وكرمه امين

والحمد لله

رب

العالم

لمن

م

الكشف والبيان عن اسرار الأديان،
 في كتاب الانسان الكامل،
 وكامل الانسان،
 . . .

،

،

بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله الواحد الاحد الذي لا يشبه احدًا ولا يشبهه احدٌ الذي شرع علم
 الدين المحمدي والشرع الاحمدي فالدين ما دامت به النفوس كسفاً وتحقيقاً
 والشرع ما حكمت به الحضرة الالهية على المكلفين عملاً وتصديقاً والاول علم
 الحقايق ببيان ما عليه العوالم كلها من الحكم والاسرار والثاني علم السرايع
 والطرائق ببيان ما حكم به الرب على المربوبين من العبيد والاهرار والاول
 لا اصلاح للبواطن والثاني لا اصلاح الظواهر بحسب مقتضيات المواطن
 ولا بد من هذين العلمين للانسان الكامل علم حكمة الخلق وعلم الحكم عليهم
 يتميز مراتب الاله من العالم والبارك من العالم والصلاة والسلام
 على النور الطاهر والسرايا هو ذي النسب الطاهر والامر التام سيدنا
 وسندنا محمد بن عبد الله الفارق بين الهدى والضلال وتجليات الخيال
 وتجليات الجلال وعلى جميع الاله الابرار واصحاب الائمة الاخيار وعلى
 التابعين لهم وتابى التابعين بخير واحسان الى يوم الدين **اما بعد** فيقول
 العبد الفقير الى مولاه القدير عبد الغني الشهير بابن النابلس لطف الله به
 في الدارين وجعله من خير الفريقين لما كان كتاب الانسان الكامل للشيخ
 الامام والعارف المحقق الهام عبد الكريم الجيلاني تاجاً جليلاً ومؤلفاً حافلاً
 جليلاً تتختم به ارباب الحقايق والوفاء وتشروح في ميادين فوائده اولوا
 الكمال في مرتبة الشهود والعيان وانما تصعب معانيه على المختصر علم موقفة
 علوم السرايع الظاهرة واحكام البيان من فقرها الزمان **وعلى** الوقت
 والاولان فضلاً عن العوام الذين يتعلقون بعلوم الحقايق بمجرد التصديق
 والاذعان لما لا يعرفونه من دقائق علم الحقيقة وهم بعد لا يعرفون
 علم السريعة ولا علم الطريقة وكان الكتاب المذكور مستملاً على ما هو الكازم

بيانه

بيانه قال اللزوم وهو الباب الثالث والستون منه فانه من ادق دقائق العلوم
 وهو المترجم بانه في سائر الاديان والعبادات ونكتة جميع الاحوال
 والقامات وقد وجدنا سارع الكتاب المذكور انبياء احمد القشاشي المدني
 عليه رحمة الرب الغفور اعترض في هذا الباب على المصنف قدس سره في حال
 الاعتراض وقد يكال الذم من غير ان يبين ماله في ذلك من الماء ارض
 فحدثني الغيرة الالهية والجمية الاسلاعية الى بيان ذلك على الوجه السري
 والطريق المرمي ليكون كسفاً لمقصود المصنف وبياناً للمراد المؤلف حيث خفي على
 الناس وتحرك به في النفوس الوساوس والله ولي الاعانة ومنه لا مبال
 حقيقة الابانة وسميت هذا الكتاب الكسفاً والبيان عن اسرار الاديان
 في كتاب الانسان الكامل وكامل الانسان **القدمة** في بيان علم الحقيقة
 وبيان المارد منه **اعلم** ان الحق تعالى من حيث هو سبحانه لا تتعلق به معرفة
 عارف اصلاً اذ هو الوجود الحق الواحد الاحد الذي ليس له اثنيانية بوجه من
 الوجوه اصلاً وجميع ما عداه قائم به ووجود بطريق النسبة اليه لا غير فادامت
 النسبة فاعداه موجود به واذا انكسفت ان النسبة في نفس الامر فالحق على
 ما هو عليه من الوجود وكل ما سواه على ما هو عليه من العدم ثم ان هذا
 الحق تعالى الواحد له بالنظر اليه واعتبار وحدانية رتبة قدسية الالهية
 هي عين ذاته بالنظر اليه سبحانه بحيث لا اثنيانية فيه اصلاً كما ذكرنا وهي
 غير ذاته بالنظر الى جميع ما سواه مما صدر عنه وتلك المراتب المذكورة هي المسماة
 بصفاته العليا واسماؤه الحسن وجميع ما سواه تسمى بخلقياته وهي مختلفة
 الاجناس والانواع والاشخاص اختلافاً كثيراً بحيث لا يدخل في العدد وال
 الاغنده تعالى الذي احصى كل شئ عدداً وجميع هذه المخلوقات متساوية
 النسبة الى الحق تعالى من غير تفاوت بينها عنده تعالى كما قال سبحانه ما في
 خلق الرحمن من تفاوت وقال سبحانه قد جعل الله لكل شئ قدراً وقال
 سبحانه وكل شئ عنده عندة مقدار والوجود الحق الواحد متجلي على الكل وظاهر
 بالكل ومحيط بالكل وعالم بالكل وصفي على الكل ورفيق على الكل وشهيد

على الكل ودكيل على الكل ولا وجود للكل الا به وبتجليه عليه وبظهوره له ههنا
والكل اعتبارا بالنظر اليه تعالى وبهذه الاعتبار هم كلهم على الاستقامة
والصواب في احوالهم واقوالهم واعمالهم لانهم كلهم بهذه الاعتبار افعالهم
وانما اسمائه الحسنى والافعال غيره على العموم واعتبارا خيرا بالنظر الى انفسهم
هم موصوفون به من الذوات والصفات والافعال والاحوال فاهم القدرة
على ما كلهم به ولهم الارادة لما امرهم به وزها هم ولهم الافعال المرضية وغير
المرضية وبهذا الاعتبار الثاني في بعضهم الاستقامة والصواب وفي
بعضهم الفسق والعصيان والخطا ومنهم المؤمنون ومنهم الكافرون وهذا
لنا بيان آخر غير هذا وذلك ان دين محمد صلى الله عليه وسلم الذي بعثه
الله تعالى به الى الامة على قسمين حقيقة وشريعة **اه** الحقيقة فمعرفة علم
يحصل به الكشف عن الاعتبار الاول الذي عليه المخلوقات من حيث
صدورها عن الحق تعالى والكشف عن احوالهم وعن كيفية صدورهم عنه
تعالى ومعرفة تجليه تعالى عليهم وظهوره لهم منهم بحيث يتحقق العبد
بانه معدوم وان الوجود انما هو عليه هو الحق سبحانه ولا اختلاط ولا
حلل لا استحالة اختلاط الوجود بالعدم او حلوله فيه وهذا العلم الذي
هو علم الحقيقة لا مماثلة ببيته ويوم علم الشريعة ولا مدافعة الا انغلاق
للاعمال التكليفية ولا الاعتقادية ولا غيرها بل هو علم الكشف والشهود
ومعرفة العابد والعبود به يحصل طهارة القلوب وتكسيف المعارف والغبوة
ويظهر امر الله على ما هو عليه في جميع مخلوقاته وليس المقصود منه الا الكشف
وايضا والاطلاع على حقائق الاكوان ولا حكم فيه ولا امر ولا نهى
ولا رد فيه حكم ولا امر ولا نهى **واما** الشريعة فهي علم يحصل به معرفة
الاعمال الصالحة وغير الصالحة ومعرفة الطاعة ومعرفة المعصية ويظهر
الكفر من الايمان ويتميز الصواب من الخطا والغضب من الرضوان
وعلم الحقيقة وعلم الشريعة كلاهما مستفاد من كتاب الله تعالى ومن سنة
نبيه صلى الله عليه وسلم وليس للعقل مدخل في شيء من هذين العلمين

في انفسهم اعتبار
ص

الابطريق القبول لما يقع فيه من المعاني النافعة من معرفة المخال الحق سبحانه
عند بل اخطئة شيء من آيات الكتاب او الحديث النبوي ولا يحتاج الامر ان
نتكلم ههنا في علم الشريعة لان لنا كتابا فيه مفصلة وبغيرناه اما علم الحقيقة
فالحج فيه عن حقائق المخلوقات على ما هي عليه في انفسها بالنظر الى
الوجود الحق سبحانه وتعالى وفي ذلك يقول المجتنب رحمه الله تعالى في
كتابه الانسان الكامل الباب الثالث والستين في سر سائر الاديان
والعبادات • وتلك جميع الاحوال والامارات • فاقول وبالله التوفيق
وهو المعين على هذا التحقيق • هذا الباب آخر ابواب الكتاب وهو
الجامع لاسرار ما قبله من الابواب **اما** السر فهو الامر الخفي الذي لا تدركه
العقول من حيث فكرها وتدبرها وانما في العقول قوة ادراكه اذا عرض
عليها وكشف لها بالا استعداد الى حملها بصدق التقوى والافلاص
والعمل الصالح على طبق الشريعة والمراد بالاديان ما تدبر به جميع الملل
من اهل الاسلام واهل الكفر واهل البدع والزيغ فان هذه الاديان
كلها اوصاف وصف الحق تعالى بها مخلوقاته فان اعتبرنا فيها جهة الحقيقة
وجدناها كلها مقتضى الاسمين الربيعين لا غير الاول الاسم الهادي
مقتضاه دين الاسلام فقط والثاني الاسم المضل مقتضاه بغية الاديان
الباطلة كلها والاسم الهادي والاسم المضل من جملة اسماء الله الحسنى
والاسم الاول يتبعه رضوان الله تعالى والاسم الثاني يتبعه غضب الله
تعالى والرضوان والغضب صفتان من جملة صفات الله تعالى **الاسماء**
وانما وهذا الاسم مثل آثر هذا الاسم الاخر بل افرق بينهما ادعيا من حيث
العزة والشرف وقد ساءوا في بينهما سببا به بقوله ما في خلق الوجود من
قفا وثقار جمع البصر هل ترى من فطور ثم ارجع البصر ترى يتقلب
اليك البصر فما شأ وهو حسير وصفة الرضوان شريفة وصفة
الغضب شريفة وليس واحدة منهما شريفة لان صفات الحق تعالى
كلها جميلة كاملة لا نقص فيها وكذلك آثار هذين الاسمين وهاتين

الصفتين لانه كامل لا يصدر عنه الا الكمال والكل صادر عنه وهو جميل سبحانه
لا يصدر عنه الا الجمال وهذا كله مقتضى اعتبار علم الحقيقة واما مقتضى
علم الشريعة فاثار اسمه تعالى الرهاى ليس كاثار اسمه تعالى المحض كما قال
سبحانه افجعل المسلمين كالمجرمين ما لكم كيف تحكمون وقال تعالى انفس الذين
اجتروا السيئات ان يجعلهم كالذين امنوا وعملوا الصالحات الاية وعلم
الشريعة هو علم الاحكام يظهر فيه الفرق والتمييز بين الايمان والكفر
والطاعة والمعصية والرضوان والغضب والسعادة والشقاوة وحسن
الاشياء وقبحها ويتبين فيه الغرض من الحرام من المباح من المسنون من
المكروه وفيه فريق في الجنة وفريق في السعير وهو علم حق وحكم صدق كما ان
العلم الاول ايضا علم حق وبيان صدق وقال تعالى في حق علم الشريعة
والله يحكم لا معقب لحكمه وفي حق علم الحقيقة يؤتى الحكمة من يشاء ومن يؤتى
الحكمة فقد اوتى خيرا كثيرا والحكم هو الحكم بغير علة ولا سبب ولا داعية
ولا عبث ولا لعب والحكمة بعبث انما هي الخلقات كلها على النظام الاكل فامر
الله تعالى به ورضي بفعله فهو حسن وما زى عنه ولم يرض بفعله فهو
قبيح حكما الهييا وتحكما رايانيا والكل متقن بحكم جميل حسن في نفس الامر
ولكن بوجهين وباعتبارين وقوله والعبادات اي سر العبادات والمراد
عبادات جميع الاديان على الحقيقة بالنظر الى نفس الامر وان كانت في علم
الشريعة باعتبار حكم الله تعالى في الامر والنهي لاجادة الا في دين الاسلام
وعبادات ساير الاديان كفر لاجادة ولكن انما هذا باعتبار حكم
الله تعالى الذي لا معقب له فصاحب علم الحقيقة يكسب عن الحقائق
فقط ولا ينكر علم الشريعة وصاحب علم الشريعة يحكم بما عنده من احكام
الشريعة ولا يعرف حقائق الاشياء ولا تجليات الحق تعالى فيها فيفوتته
التوحيد الكامل بشهود الحق تعالى في كل شئ ويعتكن على الشرك الخفى با
استيلاء الغفلات على قلبه فتراه كلما بالغ بالتشديد على احكام الله تعالى على
نفسه او على غيره ازداد شركا خفيا وبعد اعن الله تعالى من حيث لا يشعر

حيث

حيث يفوته بتقدير ذلك من تجليات الحق تعالى في الاشياء وظهوره بالوجود الحق
في جميع مخلوقاته وقال للصنف قدس سره اعلم ان الله تعالى ما خلق جميع الموجودات
الا لعبادته اي لطاعته والالتقياد اليه على حكم رضائه في المسلمين وحكم غصبيه
في الكافرين فالحكم على طاهر ما خلق تعالى لا يمنع من حصول الطاعة والالتقياد للامر
الالهى باطنا فالكل محتثلون للامر الالهى وهو قوله تعالى كن كذا والامر الالهى منقسم
الى ما هو مقتضى الرضا وانى ما هو مقتضى الغضب قال تعالى ومن اياته ان تقوم
السماء والارض بامره واذ اقام الكل بامره فالكل مطيع له تنقاد اليه وشهود
هذا هو التوحيد الكامل والبراءة من الشرك الخفى والجلي فيبقى شهود الحكم
الشرعى بالتقبيح والتحسين الشرعيين والطاعة والمعصية والايمان والكفر عباد
اخرى لله تعالى هي فرض لازم على المكلفين لا بد لهم منها ولا يلزم الغناء اليها الا الهى
وتسفيه انزال الكتب وارسال الرسل وذلك ان الكفر وقال للصنف قدس سره
فهم اي جميع الموجودات مجبولون على ذلك فمفعولون عليه من حيث الاصل
اي الاصل في ايجادهم لانهم خلقوا الاجل ذلك والامر المجبول عليه الانسان المفقود
عليه في اصل خلقه قد يشعربه وقد لا يشعربه فالطاعة صادرة من الجميع
وان لم يشعر بها فان قلت الطاعة لله تعالى انما هي للنواب منه تعالى والجزاء
في الآخرة وهو لاء الكفار والفاضلون لهم العقاب في الآخرة والعذاب الدائم
في جهنم فكيف يكونون من اهل الثواب والجزاء الحسن قلنا الثواب على الطاعة
والايمان في حق اهل الاسلام ودخول الجنة انما هو بفضل الله تعالى يوم القيمة
لا جزاء على اعمالهم والا لا انقطع ولم يتا بدو كان بمقدار اعمالهم وهو ابدى كما
قال صلى الله عليه وسلم من يدخل احدكم الجنة بعملة قالوا ولا انت يا رسول الله
قال ولا انا الذي ولا يتا قضة قوله تعالى اذ خلوا الجنة بما كنتم تعملون لا ت
الباء هنا للملازمة والمصاحبة اي اذ خلوا الجنة ملازمة ما كنتم تعملونه من
محاسن الاعمال ومكارم الاخلاق وسرايق الاحوال اي بانما رجميع ذلك
الظاهرة عليكم في صوركم ونفوسكم واما الباء التي في الحديث فهي بال الاستعانة
على دخولها بعملة او بسبب عملة لان الاعمال انما هي اعراض يلبس الله تعالى من

يلبسها اياها فيحلبها باحلية يصلي بالدخول الجنة كما يلبس الكافرين والمنافقين
والفاسقين حلالا باعمالهم تليق بهم ان يدخلوا النار وهو لا يتسبون لها ولا
تأثير لشي من ذلك في دخول الجنة والاراد ان يدخل النار اذا تأثر لشي في شئ مطلقا
كما هو مقرر في محله من علم العقائد وقال المصنف قدس سره في ان الوجود شئ
الا وهو يعبد الله بحاله وقاله وفعاله يعني شعرا به عابده تعالى اولم
يشعر بلذاته وصفاته من حيث ان ذاته وصفاته فعل ربه سبحانه على
مقتضى الامر الالهي فكل شئ في الوجود مطيع لله حيث امره بان يكون فتكون
على طبق مراده تعالى لقوله تعالى للسموات والارض ائبنا طوعا او كرها
قائنا ائبنا طاعينين قال وليس المراد بالسموات والارض اهلها ولا بانا رضى الا
سكانها باعتبار ائبنا طاعينين فانه جمع من يعقل والا لتليل ائبنا طاعينين
واطلاق المحل وارادة الحال مجاز مرسل شامع في كلام العرب كقولهم نزع البير
وسال الميزاب وجرى النهر والمراد الماء وقال تعالى وما خلقت الجن والانس
الا ليعبدون اي هم مخلوقون كلهم للعبادة ثم شهد النبي صلى الله عليه وسلم
انهم جميعهم يعبدون الله تعالى بقوله كل ميسر لا خلق له لان الجن والانس
مخلوقون لعبادته وهم ميسرون لما خلقوا له فهم عباد الله تعالى كلهم بالضرورة
لانهم ميسرون لذلك ان شاءوا وان ابوا وعبادتهم لغير الله تعالى عبادة له
قهر اعزهم لانه لا اله الا الله كما قال تعالى لنبيه
صلى الله عليه وسلم فاعلم انه اي انسان لا اله الا الله لا يعبدون في السموات وفي
الارض الا الله وانما الكافرون سموا الله تعالى على انفسهم بحجاب الجهل
والفطنة والغرور فعباد اسواه وما هناك سواه اصلا والله ليس بمستول
لظهور اياته ائبنا طاعينين في السموات والارض وفي الانفس والافاق
وانما قال الا الله ولم يقل الا الرب او غيره من الاسماء ليدل ذلك على العموم
فان الاسم الله اسم جامع لجميع الاسماء وكل اسم له نوع من الانوار الكونية ظاهر
بها فكل عابد لنوع من الانواع عابد لله تعالى باعتبار اسم من اسمائه
سبحانه كما قال تعالى والله يسجد من في السموات ومن في الارض طوعا وهم

المسلمون

المسلمون وكبرها وهم الكافرون لكن تختلف العبادات منهم لاختلاف مقتضيات
التجليات اي اثار الاسماء الالهية الحسنى كلها واختلفت الصفات الربانية
الجميلة كلها واثرا الحسن حسن واثرا الجميل جميل وذلك لان الله تعالى يتجلى
باسمه المفضل فيحصل من يسأ كما هو سبحانه يتجلى باسمه الهادي فيهدي
من يسأ فكما يجب ظهور اثار اسمه المنعم على من اهتدى باسمه الهادي كذلك
يجب ظهور اثار اسمه المتعبد على من حصل باسمه المفضل واختلفت الناس
الذين هم اثار اسمائه ومظاهر صفاته في احوالهم من السعادة والشقاء
والايان والكفر والطاعة والعصية لاختلاف ارباب اي اصحاب اثار الاسماء
الالهية والصفات الربانية بحسب ما هو في نفوسهم واستعداداتهم
ونياتهم من الادراكات والمقاصد كما قال صلى الله عليه وسلم انما الاعمال
اي اختلفت في الخير والشر بالنيات اي المقاصد النائية في ابواب طوبى
بحسب الادراكات النائية والقدرة وبحسب تغليب قلوبهم وافئدتهم
الذى هو اثار اسمائه تعالى كما قال سبحانه ونقلب افئدتهم وابصارهم
كالم يؤمنوا به او لمرء ونذرهم في طغيانهم يعمهون فيظهر منهم ما هو
مقتضى نيتهم ومقاصدهم من عبادة الله تعالى او عبادة غيره سبحانه
وهو في نفس الامر عابدون كلهم له تعالى لا لغيره الى ان قال المصنف
قدس سره بعد ذكر الملل وابته ان ذكر الكفار منهم لان كونهم عام
وكفرهم خاص حيث قال في بيان عبادتهم لله تعالى فاعلم ان الملل
فانهم عبادوه بالذات اي بذواتهم وحقا يقهرهم التي هي عين ذاتة
وحقيقته تعالى لان طواغيتهم وديوانهم صور كونية وتقاديرها كائنة
بخلوقة وقدرة مصورة قائمة باسمائه تعالى وصفاته التي هي عين
ذاته وحقيقته تعالى لا قائمة بانفسها لانه يسبح تحيل عقلا وشرعا
ان تقوم انتصاوير بغير الصور الحق سبحانه وان تقوم التقادير
بغير التقدير الحق جل وعلا او تقوم المخلوقات بغير الخالق عز وجل وان
تكون صور قائمة بانفسها وتقادير قائمة بانفسها ومخلوقات قائمة

بأنفسها كالإنسان منا إذا مشى أو تحرك أو سكن أو قام أو قعد فيستحيل عقلا
وسرعان يقوم منسبه أو حركته أو سكنه أو قيامه أو قعوده بغير الفاعل لذلك
وهو الإنسان مثلا بأن يقوم ذلك بنفسه بحيث يقف الماشي ويبقى المشي قائما
بنفسه ويمكن التحرك ويبقى حركته قائمة بنفسها ويقعد القائم أو يقوم القائم
ويبقى القيام والقعود قائمين بأنفسهما هذا مما لا يمكن أصلا عقلا وشرعا وكذلك
حال العوالم كلها عالم الملك الظاهر وعالم الملكوت الباطن انما الله تعالى
لا قيام لها بنفسها أصلا بل لا وجود لها في نفسها لانه لما كان الحق سبحانه
وتعالى حقيقة الوجود بأسره لا صور الوجود ولا تقاديره بل حقيقة
التي قام بها تصاويره وتقاديره والكفار من جملة الوجود وهو حقيقته
وهم تصاويره وتقاديره فكروا ان يكون لهم رب فانه من وراءهم محيط
بهم فكلموا الله ان يروه كان من وراء التقادير لانهم ظاهرون عنه وهو
حقيقة وجودهم وهم تصاويره وتقاديره الظاهرة عن قدرته وارا دته
وهم عدم في انفسهم صورهم مجرد تصاويرهم مجرد وهم مجرد تقاديرهم ظهورهم
وبواطنهم فهو مستتر عليهم بصورهم وتقاديرهم العدمية فلا يرون ولا يدركون
الاصورهم وتقاديرهم فلم يجدوه فكفروا به اي جحدوا ان يكون لهم رب يدركونه
لانه تعالى حقيقته التي هو قائم بها ظاهرا وباطنا وهو تعالى لا رب له بل
هو الرب المطلق لهم ولغيرهم فعبدوه من حيث مقتضى ذواتهم التي هي
تصاويره تعالى من اسمه المصور كما قال سبحانه هو الذي لا يرى المصور
وتقاديره من قوله تعالى ذلك العزيز العليم ثم قال المصنف قدس سره
التي هو سبحانه عن غيرها اي عبيد فواتهم من حيث ان فواتهم صور وتقادير
عدمية ظاهرة بالوجود الحق فالوجود الحق عيب ظهورها فهو عيبها من
حيث ظهورها فالظاهر هو لا هي ظاهرة في نفس الامر ثم من عيب
نفس الامر اي الصنم فليس وجوده سبحانه بكماله بلا حلول ولا مزج
في كل فرد من افراد ذرات الوجود اذ كل فرد من الافراد المذكورة مجرد
تصوير وتخييل وتقدير من الوجود الحق سبحانه ولا وجود الا وجود

الحق

الحق سبحانه المصور الممثل القدير والتصاوير والتماثيل والتقادير كلها امور عدمية
ظاهرها الوجود الحق على ما هو عليه لم يتغير ولم يتبدل عما هو عليه ازاوا وابدوا
يغير ويبدل تلك التصاوير والتماثيل والتقادير فيظهر هو من لا على حسب
حيث شاء ولا تشعيره ولا تعلم انه وجودها الذي هي موجودة به على حسب
ما ترى نفسها موجودة حتى يكشف لها ان وجودها الذي هي موجودة به هو
وجوده الحق وهي عدم مقدر بتقديره مصور بتصوره فيعلم من يعلم من
الازل وجميع العوالم كذلك فيعرف نفسه فيعرف ربه وقال قدس سره
وكان تعالى حقيقة تلك الاوثان التي يعبدونها باعتبار انه هو الوجود الحق
الواحد الاحد مصور مصورا وقد رما ديره في نفس الامر وظهر به ان
فسمي مجموع الوجود وتصاويره وتقاديره اوثانا اي احنا ما كما سميت بها
وسميت عبادات وسميت اماكن وازمانا الى غير ذلك والجميع هو ذلك الوجود
الواحد الحق المصور القدير كيف شاء من مادة العدم الصرف فكان الله ولا شيء معه
وهو الآن على ما عليه كان كما ورد في الحديث النبوي وذلك الوجود الواحد الحق هو
الوجه الالهي حيث قال تعالى كل شيء هالك الا وجهه وقال تعالى كل من عليها فان
ويبقى وجه ربك ذو الجلال والاكرام وقال تعالى فاني تولى اقم وجه الله واذا كان
كل شيء هالك فاني فلا وجود الا وجوده تعالى وهو وجهه سبحانه الذي توجّه
به على تصويره وتقديره كل صورة مقدرة ولا وجود لكل صورة مقدرة من نفسها
وانما وجودها المنسوب اليها بحسب الظاهر او النسوبة اليه بحسب الباطن هو
الوجود الحق الواحد الاحد لا سواه واذا كان الامر على ما ذكرنا فما عباد الا الله
اي كل من عباد شيئا انما عباد الله ولم يقتصر ذلك الى علمهم بان ذلك حق
فيقتضي في نفس الامر ولا يحتاج الى نياتهم لان عباداتهم لله تعالى انما هي
صادرة منهم باعتبار نفس الامر لا حاجة لها الى نياتهم وانما في نياتهم عبادة
غيره تعالى بحسب ما اعلمهم تعالى به وصرف قلوبهم الى ذلك الغير الذي ارادهم
اياه وهو ليس بغير في نفس الامر كما قال تعالى سا صرف عن اياتي اي عظاماتي
التي من رايها راني وعلم فناها في وجودي الظاهر له بالذات يتكبرون والار

اي جردون نفوسهم الفائرة لنا كبيوة البر من غير هامن الملوقات بغير الحق الذي
هو قائم به وهو الوجود الواحد الاحد وغير الحق المذكور هو الباطل اما العلم او
العمل او المال او الجاه او المنصب ونحو ذلك مما يجده في نفسه غير الحق تعالى وليس
ذلك غير الحق سبحانه لانه في نفس الامر هو الوجود الحق المصور المقدر الممثل لهذا
الصور والتقدير والتماثيل المسماة علماء وعلماء واولا وجاها ومنصبا ونحو ذلك
لان الحقائق وان طال اخفاؤها في قلوب الغافلين من المسلمين والكافرين فان
الفطنة تجبرهم كلهم والجهل بالله تعالى من حيث تجلياته في كل شيء لا بد ان تظهر
وتتكشف على ساق اي شدة ظهور وانكشاف كما قال تعالى يوم يكشف عن ساق
الاية اي يزول الالتماس بالكلية ويعلمون ان الله هو الحق وما سواه هو الباطل المبين
اي الكاشف بنور وجوده الحقيقي عن جميع النضاد ويرد التباين والتماثيل العدمية
بحيث تظهر للما فليين بانها موجودة وليس الوجود لها في نفس الامر بل له لا
كما هو الامر عليه الآن وهم لا يشعرون الى ان قال قدس سره فم اي جميع العباد
المسلمون والكافرون فرعون في الدنيا بافعالهم التي هم فاعلوها وان لم يشعروا بها
لانها كلها طاعة لله تعالى اذ هي عبادة له تعالى من حيث ما هم مخلوقون له
وقائون به وان كان في نفوسهم عبادة غيره سبحانه ولهذا قالوا نعبد اصناما
فننظر لها عاكفين وهذا ما اعلم به واوجد في ادراكهم وله الحكم الشرعي عليهم
بانهم كافرون وفرعون في الآخرة بافعالهم التي يكسب لهم عنها بعد اطلاعهم
على ما ينتج لهم كفرهم الذي كان في قلوبهم برؤيتهم غير الله تعالى وحرف تلك
العبادة عندهم الى ذلك الغير مما يسمونه اصناما ما فينتج لهم العذاب الدائم
وليس ذلك الاعيت كفرهم وسبقهم للحق المبين في الدنيا كما قال تعالى والله
الموقد التي تطلع على الافئدة اي القلوب والاطلاع عليها لانها خاصة بالقلوب
في العوالم كلها كفر وانما الكفر في قلوب الكافرين فقط وهو التوهم الذي هم فيه ملتزمون
فاذا انكشف لهم عنه ايضا ووجدوه عيين الوجود المصور المقدر الممثل لتلك
التماني المسماة كفر اخ الدنيا وعذابا في الآخرة وتشرمد عليهم ذلك وانكشف للحجاب
بذهاب يوم القيامة الذي قال تعالى فيه انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون فاذا

انقضى

انقضى يوم القيامة والبعث والشر والحرط والميزان ودخل اهل الجنة الى الجنة واهل النار
الى النار وسكنوا فيه احقابا كما قال تعالى لا يبين فيها واحقابا وابتدأ يوم الخلود الذي قال
تعالى فيه ذلك يوم الخلود انكشف حجاب الكافرين في النار نار جهنم كما قال تعالى فكلنا
عنك غطاءك فبصرك اليوم حديد ويبقى عذاب النار عذوبة للكافرين لعرفتهم با
نفسهم واحوالها التي كانوا فيها في الدنيا والآخرة وينكشف لهم قضاؤهم وقضا كل شيء
في الوجود الحق الظاهر كما كانوا في الدنيا والآخرة فانين كلهم في وجوده ولا وجود
غيره ذلك لا يعلمون لغفلتهم عنه وغرورهم بالديار ويعودون هم وجهنم وكل ما
فيها واهل الجنة والجنة وما فيها مكشوف لهم كل ذلك في ميزانها فما هي الدنيا
الآن عليه ولا وجود الا وجود الحق القيوم ويزول الجهل والغرور ولا يبقى الا نعيم
التجلي ومع ذلك كله الظواهر على ظواهرها والعذاب على ما هو عليه في اهل
العذاب كما قال تعالى لا يغتر عنهم من عذابها وقال تعالى كلما نفخت جلودهم
بدنهم جلودا غيرها ليقلبوا العذاب وكذلك نعيم اهل الجنة مسرمد الى الابد
والجنة والنار باهلها ابديتان وقد انكشف للفرقيين يوم الخلود ان لا وجود الا
لحق القيوم ولا شيء معه فالنعيم لاهل الجنة حسييا ومعنويا جسمانيا وروحانيا وعذاب
لاهل النار كذلك حسييا ومعنويا جسمانيا وروحانيا ونحو النعيم واللذة العسقية
بحسب كشف الحجاب وشهود رب الارباب ومن وراء ذلك كله في حق الفرقيين
مما في اهل الجنة قال تعالى تعرف في وجوههم نضرة النعيم وفي حق اهل النار قال
تعالى ووجوه يومئذ عليهم خمرة تروهم كأنهم كؤود النيران وهذا
حظ الوجوه وهي الظواهر من الفرقيين فاذا ذاقوا العذاب في تجلي الوجود الحق
وان لا شيء معه تشاوي الفرقيين في مقام الشهود والعيان وحصلت اللذة
وهي الالة العفة ووقعت القذة على القذة **ثم فصل الطوائف اصحاب**
الملل والاديان المختلفة وبين عباداتهم على مقتضى ادبايهم ثم قال وهو لاء
عشر ملل وهم اصول الملل المختلفة وهي لا تساهي كثرتها ومدار الجميع على
هذه العشر ملل وهي الكفار والطبايعية والفلاسفة والثنوية والنجوس
والدهرية والبراهمة واليهود والنصارى والمسلمون واعلم ان كلامه قدس سره

على اهل هذه الملل المذكورة انما هو من حيث احوالهم وما هم متصفون به في الدنيا والاخرة من حيث انهم انما راسوا الله تعالى لا من حيث انهم مكلفون بالاحكام الشرعية وما مورون ومنه يرون فان علم الحقايق لا يبحث عنهم من حيث الاحكام الشرعية المتوجبة عليهم وانما يبحث عنهم من حيث ما هم فيه من الاوصاف والاحوال وهم واوصافهم واهوالهم افعال الله تعالى وكل افعاله تعالى حسنة جميلة لا تقع فيها من حيث انها افعاله تعالى اصلا كما انه تعالى يخلق النباتات والحشيش الحسنة الصور والروائح والحيات ويخلق ايضا النباتات والحشيش القبيحة الصور والروائح والحيات والحيوانات كذلك والجمادات كذلك والمعادن فيها ما هو خبيث ومنها ما هو طيب ومنها ما هو حسن الخاصية ومنها ما هو قبيح الخاصية والكل منه تعالى حسن جميل لا يقع منه شيء وان كان القبيح قبيحا في نفسه كما قال تعالى **ثُمَّ قِيلَ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا** **وَتَقَبَّلْهُ** **فِي حُجْرٍ مِّنْ سِوَاكَ** **الْفَعْلُ** **عِنْدِي** **فَتَقَبَّلْهُ** **فِي حُجْرٍ مِّنْ سِوَاكَ** **ذَٰلِكَ** **وَسَعَى** **تَقَبَّلْهُ** **بِنِسْبِ** **الْبَيْتِ** **فَعَلَهُ** **نِسْبَةُ** **حَقِيقَةٍ** **عِنْدَ** **مَنْ** **يَنْظُرُ** **بَعِيْنِ** **الْحَقَائِقِ** **فَيَجْسُنُ** **بِالْضَّرُورَةِ** **ذَٰلِكَ** **الْفَعْلُ** **عِنْدَهُ** **لَا** **تَكُلُّ** **بِالْفِعْلِ** **الْمَلِيحِ** **مَلِيحٌ** **ثُمَّ** **قَالَ** **قَدْ** **سَرَّ** **عَنَّا** **قَالَ** **تَعَالَى** **كُلُّ** **حَزْبٍ** **بِأَلْدِيهِمْ** **فَرَحُونَ** **يَعْنِي** **فِي** **الدُّنْيَا** **وَالْآخِرَةِ** **فَهُمْ** **فَرَحُونَ** **فِي** **الدُّنْيَا** **بِأَفْعَالِهِمْ** **كَمَا** **هُوَ** **الرَّائِعُ** **وَفَرَحُونَ** **فِي** **الْآخِرَةِ** **بِأَحْوَالِهِمْ** **لَا** **رَتَاعَ** **النِّسْبَةِ** **إِلَيْهِمْ** **فِي** **الْآخِرَةِ** **بِزَوَالِ** **الدُّنْيَا** **وَانْقِضَاءِ** **الْفَعْلَةِ** **عَنْهُمْ** **كَأَنَّ** **قَالَ** **تَعَالَى** **فِي** **حَقِّ** **الْكَافِرِينَ** **وَيَعْلَمُونَ** **أَنَّ** **اللَّهَ** **هُوَ** **الْحَقُّ** **الْبَرُّ** **الْبَرُّ** **بَعْنِي** **وَيَعْلَمُونَ** **أَنَّهُمْ** **هُوَ** **الْبَاطِلُ** **الْخَفِيُّ** **الْمَعْدُومُ** **بِالْعَدَمِ** **الْأَصْلِي** **وَقَالَ** **تَعَالَى** **فِي** **حَقِّ** **أَهْلِ** **النَّارِ** **وَكُنْتُ** **عِنْتُكَ** **عَطَاءُكَ** **فَبَصُرَكَ** **الْيَوْمَ** **حَدِيدًا** **فَإِذَا** **انْكَشَفَ** **عَطَاءُكَ** **الْكَافِرِينَ** **فِي** **الْآخِرَةِ** **وَاحْتَدَتْ** **أَبْصَارُهُمْ** **وَجَدُوا** **الْحَقَّ** **تَعَالَى** **ظَاهِرًا** **فِيهِمْ** **وَفِي** **كُلِّ** **شَيْءٍ** **وَكُلِّ** **شَيْءٍ** **هَآؤُكَ** **الْأَوْجُهُ** **وَلِهَآؤُكَ** **يَتَلَذَّ** **ذَوْنُ** **الْعَذَابِ** **لَا** **أَنَّهُمْ** **يَجِدُونَهُ** **تَجَلِّيَا** **لِلْهَيْبَةِ** **ظَهْرًا** **لِلْحَقِّ** **تَعَالَى** **لَهُمْ** **وَيَنْقَلِبُ** **إِلَى** **الْمَعْدُونَةِ** **مَعَ** **بَقَاءِ** **ذَلِكَ** **عَلَى** **حَالِهِ** **إِلَى** **أَبَدِ** **الْأَبَدِيِّ** **إِذَا** **لَا** **خَفَاءَ** **بَعْدَ** **الظُّهُورِ** **ثُمَّ** **ذَكَرَ** **عِبَادَاتِ** **كُلِّ** **طَائِفَةٍ** **مِّنْ** **أَكْثَرِ** **رَأَيْتُ** **عَلَيْهَا** **وَهُوَ** **يَاظُرُ** **إِلَيْهَا** **مِنْ** **حَيْثُ** **أَفْعَالُ** **الْهَيْبَةِ** **وَتَجَلِّيَاتُ** **رَبَانِيَّةٍ** **وَأَنَّا** **كِرَاسِمَاتُ** **الْحُسْنِ**

ومظاهير مقامه الاسني لا من حيث احكامها في الشريعة المحمدية فان ذلك معلوم في محله مع رعد اهل **ثُمَّ ذَكَرَ** **الْمَصْنُفُ** **قَدْ** **سَرَّ** **عَنَّا** **قَالَ** **تَعَالَى** **فِي** **حَقِّ** **الْكَافِرِينَ** **بَلْغَرُ** **فَاصِلٌ** **فَقَالَ** **فِي** **بَيَانِ** **ذَلِكَ** **وَأَمَّا** **الطَّبَائِعِيَّةُ** **فَأَنَّهُمْ** **عَبْدُ** **وَهُ** **مِنْ** **حَيْثُ** **صِفَاتُهُ** **تَعَالَى** **لَا** **الْأَرْبَعَةَ** **الْأَوْصَافِ** **الْإِلَهِيَّةِ** **الَّتِي** **هِيَ** **الْحَيَاةُ** **وَالْعِلْمُ** **وَالْإِرَادَةُ** **وَالْقُدْرَةُ** **بِنَاءِ** **الْوُجُودِ** **فَالْحَرَارَةُ** **وَالْبُرُودَةُ** **وَالرُّطُوبَةُ** **وَالْيَبُوسَةُ** **مُظَاهِرَاتُ** **هَآؤُكَ** **فِي** **عَالَمِ** **الْأَكْوَانِ** **فَالرُّطُوبَةُ** **مُظَاهِرَةُ** **الْحَيَاةِ** **وَالْبُرُودَةُ** **مُظَاهِرَةُ** **الْعِلْمِ** **وَالْحَرَارَةُ** **مُظَاهِرَةُ** **الْإِرَادَةِ** **وَالْيَبُوسَةُ** **مُظَاهِرَةُ** **الْقُدْرَةِ** **وَحَقِيقَةُ** **هَذِهِ** **الْمُظَاهِرَاتِ** **ذَاتُ** **الْمُوصُوفِ** **بِهَا** **مُسَمَّيَاتُ** **وَتَعَالَى** **فَلَا** **لَا** **بِصَابِرٍ** **إِرَادَةٍ** **الطَّبَائِعِيِّينَ** **تَلَكَّ** **الطَّبِيفَةُ** **الْإِلَهِيَّةُ** **الْمَوْجُودَةُ** **فِي** **هَذِهِ** **الْمُظَاهِرَاتِ** **وَعَابِدُوا** **أَثَرًا** **وَصَافَهُ** **تَعَالَى** **الْأَرْبَعَةَ** **الْإِلَهِيَّةِ** **ثُمَّ** **بِأَشْرُوحَ** **الْوُجُودِ** **أَيُّ** **تَكُونُوا** **مِنْهَا** **وَمِنْهَا** **كُلُّ** **شَيْءٍ** **مَّنْكَوْنٍ** **مِنْهَا** **عَلَى** **حَرَارَةٍ** **وَبُرُودَةٍ** **وَرُّطُوبَةٍ** **وَيَبُوسَةٍ** **عَلِمْتَ** **الْقَوَابِلِ** **مِنْ** **حَيْثُ** **الْإِسْتِعْدَادُ** **إِلَى** **الْإِلَهِيِّ** **أَنَّ** **تَلَكَّ** **الْصِفَاتِ** **مَعَالِي** **لِهَآؤُكَ** **الْصُورُ** **أَوَّارُوحَ** **لِهَآؤُكَ** **الْأَشْبَاحِ** **أَوْ** **ظُهُورَ** **هَذِهِ** **الْمُظَاهِرَاتِ** **فَعَبَدَتْ** **هَذِهِ** **الطَّبَائِعُ** **لِهَآؤُكَ** **السَّرَفَتِ** **مِنْ** **عِلْمٍ** **وَمِنْهُمْ** **مِنْ** **جَهْلٍ** **وَالْعَالَمُ** **سَابِقٌ** **وَالْجَاهِلُ** **لَا** **حَقَّ** **فِيهِمْ** **عَابِدُونَ** **لِلْحَقِّ** **مِنْ** **حَيْثُ** **الْصِفَاتِ** **وَقَوْلُهُ** **فَهُمْ** **مِنْ** **عِلْمٍ** **وَمِنْهُمْ** **مِنْ** **جَهْلٍ** **وَالْكُلُّ** **عَابِدُونَ** **لِلطَّبَائِعِ** **وَهُمْ** **كَمَا** **رَسَّوْا** **لِلْحَقِّ** **تَعَالَى** **بِأَنَّهُ** **فَكَفَرُوا** **وَعَبَدُوا** **السَّرَفَتِ** **مِنْ** **حَيْثُ** **يَسْتَعْرِضُونَ** **وَمِنْ** **حَيْثُ** **لَا** **يَسْتَعْرِضُونَ** **فَحُكِمَ** **فِي** **الشَّرِيعَةِ** **أَنَّهُمْ** **كَافِرُونَ** **وَهُمْ** **فِي** **الْحَقِيقَةِ** **عَابِدُونَ** **لِلَّهِ** **تَعَالَى** **مِنْ** **حَيْثُ** **صِفَاتُهُ** **الْأَرْبَعَةُ** **كَأَنَّهُمْ** **قَالَ** **وَيُؤَدُّ** **أَمْرُهُمْ** **إِلَى** **السَّعَادَةِ** **كَأَنَّ** **أَمْرَهُمْ** **قَبْلَهُمْ** **إِلَيْهَا** **وَهُوَ** **مُطْلَقُ** **الْأَمْرِ** **بِظُهُورِ** **الْحَقَائِقِ** **الَّتِي** **بَنَى** **الْأَمْرَ** **عَلَيْهَا** **وَهُوَ** **ذَاتُ** **اللَّهِ** **تَعَالَى** **الَّتِي** **عَبَدَهَا** **أَكْثَرُ** **كَمَا** **تَقْدُمُ** **وَصِفَاتُهُ** **الَّتِي** **عَبَدَهَا** **الطَّبَائِعِيُّونَ** **كَأَنَّهُمْ** **ذَكَرُوا** **الْصِفَاتِ** **الْأَرْبَعَةَ** **هِيَ** **أَصُولُ** **جَمِيعِ** **الْصِفَاتِ** **الْإِلَهِيَّةِ** **وَقَوْلُهُ** **بِظُهُورِ** **الْحَقَائِقِ** **يَعْنِي** **فِي** **الْآخِرَةِ** **فَإِنَّ** **الْحَقَائِقَ** **مُسْتَقَرَّةٌ** **فِي** **الدَّارِ** **الدُّنْيَا** **وَتُظَاهِرُ** **فِي** **الْآخِرَةِ** **فَيُظَاهِرُ** **أَنَّهُمْ** **عَبْدُ** **وَالْأَمْرُ** **رَاقِبَانِيَّةٌ** **مِنْ** **حَيْثُ** **لَا** **يَسْتَعْرِضُونَ** **وَتَقْبَرُ** **أَمْرُهُمْ** **أَلَا** **أَنَّهُمْ** **تَكُونُ** **عِبَادَتُهُمْ** **لِلَّهِ** **تَعَالَى** **وَهُمْ** **مُعَذَّبُونَ** **مِنْ** **حَيْثُ** **نِيَّتُهُمْ** **الْعَذَابَ** **أَلَا** **أَنَّهُمْ** **لَا** **يَنْتَهُمُ** **ذَلِكَ** **مَا** **عَاشَرُوا** **فِي** **الدُّنْيَا** **فَكَانَ** **جَزَاءُ** **وَفَاقًا** **وَقَوْلُهُ** **وَيُؤَدُّ** **أَمْرُهُمْ** **إِلَى** **السَّعَادَةِ** **يَعْنِي** **بِأَنْ** **تُقْلَبَ**

العذاب عذوبة في بواطنهم لا في ظواهرهم كما تقدم في مطلق الكفار **ثم قال المصنف**
قدس الله سره واما الفلاسفة فانهم عبدوه تعالى من حيث اسماؤه سبحانه
وتعالى لان النجوم نظام اسمائه وهو تعالى حقيقته اي حقيقة اسمائه بذاته
فالشمس مظهر اسمه الله لانه الممد بنور جميع الكواكب كما ان الاسم الله شتم
جميع الاسماء حقا بغيره منه والتم مظهر اسمه الرحمن لانه اكل الكوكب يحل نور
الشمس كما ان الاسم الرحمن اعلا مرتبة في الاسم الله من جميع الاسماء والمشتق
مظهر اسمه الرب لانه اسعد كوكب في انفلك كما ان الاسم الرب اخص مرتبة
في المراتب لشموله كمال الكبرياء لاقتضائه الربوب واما زحل فظهر الواحدية
لان كل الافلاك تحت هيئته كما ان الاسم الواحد تحت جميع الاسماء والصفات
واما المريخ فظهر القدرة لانه النجم المختص بالافعال بالقاهرة واما الزهرة
فظهر الارادة لانه سميع القلب في نفسه فكذلك الحق يريد في كل ان شيا
واما عطارد فظهر العلم لانه الكاتب في السماء وبقي الكواكب المعلومة مظاهر
اسمائه الحسن التي تحت الاحصاء وما لا يعلم من الكواكب الباقية فانها مظاهر
اسمائه التي لا يلفها الاحصاء فلما ذقت هذا رواح الفلاسفة من حيث
الادراك الاستعداد الموجود فيها بالنظرة الالهية عبادت هذه الكواكب
لتنكس اللطيفة الالهية الموجودة في كل كوكب يعني باللطيفة الالهية تجلي
الوجود الحق وظهوره بالوجود وباني صية التي لذلك الكوكب فان الوجود كله
للحق تعالى وحده والصورة للصورة والمقدار المقدار معدوم لا وجود له اصلا
كما قدمناه **ثم قال المصنف** قدس سره ولان الحق ذات الكوكب يعني من حيث
الوجود الذي قام ذلك الكوكب به واختص بما اختص به من الخصوصية **ثم**
قال قدس سره اقتضى ان يكون ذلك الكوكب معبودا لذاته اي لوجوده
الذي هو قيووم على ذلك الكوكب والكوكب جميع اناره معدومات مصورة
بالمصور الحق ومقدرة بالمقدار الحق **ثم قال** فعبدوا يعني الفلاسفة الكواكب
لهذا السر المذكور ومعلوم ان الفلاسفة كفرون لتوكرم عبادة الله تعالى وانهم
واعتقادهم وعبادتهم هذه المخلوقات التي هي ملهم وهي يجب على ابصارهم

وبصايرهم

وبصايرهم تحب الله شاعنهم ولا يجب في نفس الامر لان الكل فاني معدوم في تحلي
وجود الله تعالى ان شعروا وان لم يشعروا **ثم قال** قدس سره وما في الوجود شئ
الا وقد عبده ابن آدم يعني من حيث ما ظهر لروحه منه من الوجود الحق وانما
الصدق وان كانت تلك الصورة المخصوصة والمقدار المخصوص من المعدوم
المقدر فانيا هالكا كما قوله تعالى كل شئ هالك الا وجهه اي وجه ذلك
الشئ وهو تعالى الحق تعالى به اوجه الحق تعالى وهو الوجود القائم عليه بالايان
ثم قال وغيره اي غير ابن آدم من الحيوانات كالحرباء فعبد الشمس وكجعل الجنم
الجيم وفتح العين المرحلة يعبد الله تعالى يعني الاشياء المقتضية كالزبد والرك
ثم قال وغيرهما اي غير الحرباء والجمل من انواع الحيوانات فاني الوجود حيوان
الاد هو يعبد الله تعالى اما على التقييد بحدث ومظهره يعني يقبده تعالى
بما حدثه من خصوص تلك الصورة والمقدار ومظهره من حيث وجوده
واعلم ان من قبيده تعالى بصورة ومقدار خارج عن خياله وما هو من
ضرورات عقله في الايمان به تعالى بان عبده تعالى في صورة صنم او كوكب
او نحو ذلك فهو كافر به تعالى اي جاحد له سائر حقيقته الظاهرة بما اظهره
تعالى من صورة ذلك الصنم وذلك الكوكب والساير كافر بخلاف ما لو قبيده
بالصورة الخالية التي ليس لها وجود في غير عقله وخياله فانها من ضرورات
الايمان به تعالى فان الحكم عليه تعالى بانه موجود وان لم يره وان لم يره
ذلك من اسمائه وصفاته يقتضى تصور في الخيال فان الحكم فرع التصور
ولا يحكم العقل على شئ الا بعد تصور وتصور تقييد للشئ والحق تعالى
من حيث هو لا يصح في حقه التقييد اصلا لا لاطلاقه الحقيقي ولكن لما علم
تعالى ان العقول لا يمكنها ان تخيل حكم حتى تصور في خيالها ذلك المحكوم
عليه اغتفر لها ان تقيده بالصورة الخيالية **كما قال الشيخ** الاكبر رضى الله
عنه في الفتوحات الملكية ان الحق تعالى ما في عليا ان تتخذ صورة في خيالنا
وانما في عليا ان تتخذ صورة في الخارج وذكر ايضا ان الله المعتقدات
هو الذي وسعه قلب عبده المؤمن كما ورد في الحديث والله المعتقدات

نير

هو تلك الصورة التي يتصورها عقل كل مؤمن بالله تعالى **ثم قال المصنف** قدس سره واما على الاطلاق فمن عبده على الاطلاق فهو موحد ومن عبده على التقييد فهو مشرك وكلهم عباد الله تعالى على الحقيقة لاجل وجود الحق فيها يعني بقوله على الحقيقة اي في نفس الامر لانه عابد الموجود ولا وجود الا لله الحي القيوم الذي قدر المتأدير وصور التصاوير التي هي جميع الاشياء الغائبة للعدوثة التي يظهر بها الوجود الحق تعالى وهي على تماهي عليه من عدمها الاصيلي **ثم قال** المصنف قدس سره واما الشبهة فانهم عقده من حيث نفسه تعالى لانه سبحانه جمع الاضداد بنفسه فتشمل المراتب الحقية وال مراتب الخلقية وظهر في الوصفين بالحكميين وفي الدارين بالنعوتين فاكان منه منسوب الى الحقيقة الالهية فهو انظر في الانوار وما كان منه منسوب الى الحقيقة والخلقية فهو عبارة عن الظلمة فعبثت النور والظلمة لهذا السر الالهي الجامع للوصفين والضدين والحكميين والاعتباريين يعني فهم كافرون له من حيث انهم سمعوه عما هو عليه من اطلاقه الحقيقي **ثم قال** قدس سره واما المجوس فانهم عقده من حيث الاحدية فكما ان الاحدية معينة لجميع المراتب والاسماء والادوات كذلك النار فانها اقوى الاستقصات وارفعها فانها معينة لجميع الطبائع لا تقاربها طبيعة الادوية تحيل الى النار لغلبة قوتها فكذلك الاحدية لا يتأثر بها اسم ولا صفة الادوية في ذلك ويضمحل فأنه اللطيفة عبدا النار وحقيقتها ذاته تعالى يعني من حيث الموجد لها بتجلي وجوده الحق بها فانها صورة عدمية صورها وقدرها وهي على ما هي عليه من عدمها الاصيلي والوجود الظاهر عليها هو الوجود الحق الحي القيوم **ثم قال** قدس سره واما الدهرية فانهم عقده من حيث الهوية قال صلى الله عليه وسلم ان الدهر هو الله يعني ان المتصرف في الدهر بتقليب الاحوال واختلافات الاحوال في السموات والارض من الازل الى الابد هو الله تعالى وجميع الصور والكيفيات والمعاني والمجوسات مخلوقة الظاهر بها وجود الحق فالوجود كله له وهي كلها على ما هي عليه من عدمها الاصيلي **ثم قال** واما

البراهمة

البراهمة فانهم يعبدون الله مطلقا لا من حيث بنى ولا من حيث رسول بل يقولون ما في الوجود شيء الا وهو مخلوق لله تعالى فهم مقرون بوحدة انية الله تعالى في الوجود لكنهم ينكرون الانبياء والرسول عليهم السلام مطلقا يعني فكفرهم عدم قبول توحيدهم لله تعالى لانهم ما اخذوه عن متابعة الرسل بل عن عقولهم فهم عابدون لعقولهم فصقلهم بحجوبة عن ربهم الممد لهم **ثم قال** فعبادتهم للحق تعالى نوع من عبادة الرسل عليهم السلام قبل الارسل الا ان الرسل عصموا عن الخطا لان عملهم بالوحي السماوي وهو لاء البراهمة عملهم بوساوس عقولهم الزايغة عن الحق فتشبهتهم بهم من جهة استنادهم في العمل الى ما في نفوسهم من الحق تعالى في قوله ونفس وما سواها فالهوا فجورها وهم البراهمة وامثالهم وتقاها وهم الرسل عليهم السلام وغيرهم من اهل الحق **ثم قال** واما اليهود فانهم متعبدون بتوحيد الله تعالى وبالصلاة في كل يوم مرتين وبالصوم في يوم عاشوراء وبالاعتكاف في يوم السبت وشرط الاعتكاف عندهم ان لا يدخل الى بيته شيئا مما يقول به ولا مما يؤكل وان لا يخرج منه شيئا وان لا يحدث فيه نكاحا ولا بيعا ولا عقدا وان يتفرغ لعبادة الله تعالى ويكون ما كوله مما جمعه يوم الجمعة واول وقته عندهم اذا غربت الشمس من يوم الجمعة وآخره الا صغارا من يوم السبت ومن العلوم ان عباداتهم هذه منسوخة وهي منهم مبنية على الكفر بدین الاسلام وبنبوة محمد عليه الصلاة والسلام ولكن لها اسرار لانها خلق الله تعالى الظاهر بها وبجنت يعاها بتجليه بتقديرها وتصويرها بوجوده الحق كما قال تعالى خطابا لكل الخبيث انما خلقناكم عبدا وانكم اليها لاترجعون وقال تعالى وما خلقنا السموات والارض وما بينهما الا عبينا ما خلقناها الا بالحق **ثم قال** فان الحق تعالى خلق السموات والارض في ستة ايام ابتداء فيها بيوم الاحد **ثم** استوى على العرش في اليوم السابع وهو يوم السبت فهو يوم الغارغ فلاجل هذا يعبد الله اليهود بهذه العبادة في هذا اليوم اسارة الى الاستواء الرجائي وحصوله في يوم السبت يعني يفعل اليهود ذلك تخلفا رجائيا غير مقبول منهم لكفرهم بالرسول المحمدي المرسل اليهم والى غيرهم وهو نبينا صلى الله عليه وسلم **ثم قال** واما النصاري

فانهم اقرب من جميع الامم الماضية الى الحق تعالى يعني وهم مع ذلك ابعد عن الحق
 لكفرهم بخاتم النبيين صلى الله عليه وسلم الذي نسخت شريعته جميع الشرايع والاديات
 فاسرار الاديان كلها معتبرة عند الله تعالى الآن لفقد الايمان في اهلها
 القائمين بها **ثم قال** وسببه انهم طلبوا الله تعالى فعبدوه في عيسى ومريم
 وروح القدس **ثم قال** وابعدم التجربة وقالوا بقدمه على وجوده في محمد
 عيسى وكل هذا تنزيه في تشبيه لا يبق بالجانب الالهى لكونهم لما حصروا ذلك
 في هؤلاء الثلاثة نزاعوا عن درجة الموحدين غير انهم اقرب من غيرهم الى الحق
 لان من شهد الله في الانسان كان شهوده اكمل من جميع من شهد في غير
 الانسان من انواع المخلوقات يعني انهم قد غلب عليهم التقييد والحصر وتكلم
 في عقائدهم فكفروا بالله تعالى الحق المطلق الذي هو عبود المجددين واحتجبوا
 عن ايمانهم به تعالى وانما يبعث مظاهر الكمال **ثم ذكر** كيفية عباداتهم
 وصياتهم واعتكافهم يوم الاحد وذكر اعيادهم وذكر ان الله تعالى تعبد
 بذلك يعني من حيث ظهور وجوده في عقولهم وعقول كبارهم وناسبهم
 باسرار اضلهم بها كما قال المصنف فان تحت كل نكتة من هذه سر من اسرار
 الله تعالى وتحت كل لطيفة من هذه علوم جمة واسرار شتى يعني ان ذلك
 كله ليس عبثا ولا لعبا لانه ظهر في ملك الله تعالى بخلق الله تعالى وابعاده
 والله لا يخلق عبثا ولا لعبا بل كل خلقه حق بحق ولكن يفضل به كثيرا ويرى
 به كثيرا وهذا كله المذكور في كتاب الانسان الكامل بيان حقيقة الامر
 على ما هي عليه بالنسبة الى الخلق الالهى **واما حكم** ذلك في الشريعة المحمدية
 فهو معلوم لا نزاع فيه عند المصنف قدس الله سره وعند غيره من اهل
 الاسلام **ثم بين** قدس الله سره ملة الاسلام وذكر اسرارها واسرار
 عباداتها وكشف عن ذلك بما لا مزيد عليه ونحو لا يرها في هذا الكتاب
 الايات ما ذكره في اسرار الكفر واسرار اعمال الكافرين ليلا يغتر بذلك احد
 من الجاهلين او يوجب ذما ونقصا من علماء المسلمين والله اعلم واحكم
 قال شيخنا وقد فرغنا منه يوم الاربعاء الرابع والعشرين من ربيع الاول سنة ١٢٠٢
 وعاشه واهنى سنة ١١٩٠

مكرر

قطرة السماء ونظرة العلماء
 ١١٩٠

بسم الله الرحمن الرحيم

اللهم انا نسلك يا فتاح الابواب المغلقة يا من صور الانسان من علقه يا من
احسن كل شيء خلقه ان تخذ نفسك عنا جدا يليلك بينا بك العظيم وتشكر
نعمك المتراصة علينا فاننا عاجزون عن ذلك وانت الرب الكريم وحصل اللهم
على حقيقة حقايق الوجود ومعدن الرقايق الممدودة من حضرة الكرم والجلود
محمد المصطفى صاحب الخوض الذي هو بالتعيينات الكمالية مورود وعلى اله الذيت
هم الحقيقة منظر حضراته ومواقف اشاراته وعلى اصحابه المجتمعين به في
حضرات قدسه عند انتقاله من مقام عقده الى حصه وعلى التابعين لبره
يا احسان في كل زمان ومكان اما بعد فهذه رسالة من الصديق الفقير المنكسر
سلسلة هيبية قدرة القدير عبد الغني ابن النابلسي الدمشقي لطف الله تعالى به
وبجميع خلقه اجمعين امين الى جميع امة محمد صلى الله عليه وسلم بمقدار شأدهم
الى طريق اليقين ومساعدتهم على السلوك في سبيل المتقين وقد سميت بها
قطرة السماء ونظرة العلماء لانها قطرة سماء الوجود ونظرة علماء الشهود
سائلنا من الله تعالى ان ينفع بها من صنعت لاجله ويعم النفع بها في العالمين لكل
من كان من اهله وغير اهله ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم وهو عسى
ونعم الوكيل نعم المولى ونعم النصير باب في حقيقة الوجود الموصلى الى معرفة المبدء
ان الوجود حقيقة لا تدرك وقوف الموجد عندها والمشارك
والناس فيها فرقتان فمعرفة حاز الكمال وجاهل يستدرك
والعين واحدة ولكن حكمها بين ابيض واسود مخلوقك
فما طرقت فيود الكاينات جميعا واظنك عنا نك في السرى يا مسمك
وافتح عينوك في حقيقة ما نرى لا تخشك كثير اودر مسمك
كدر الزخارف حل ما ذك فاضنك الذي هو عنه عينك تهتك
لكن وجودك قابل وكذا الورى لصفه فاسلك يا بهنى موب يسلك
اعلم يا ايها الصديق الحميم ونفك الله تعالى رايانا لعين الصواب وسلك

بنا وبك مسالك القربين من اولى الابواب ان جميع اجابنا في كتابنا هذا وفي جميع
ما كتبناه ونكتبه من المصنفات في هذا الشأن مفيدة جميعها بالتنزيه المطلق
في حق الله تعالى وكل كلمة او جملة تنبيهها او نحوه مما هو زيج فليس مرادنا من تلك
الكلمة ذلك المعنى فان كان في نفسك قوة عليه فتخصص ما قصدناه من المعنى الوا
للكتاب والسنة ولو بالسؤال ممن يفهم اصطلاحنا ولا تقع في تحطش من اول
وهلة وان لم يكن في وسعك ذلك فانك كلامنا فافهم اولي به وقد علمناك الا
مصافي اول الامر فاعمل على ذلك ترشد والله يتولى هداك واعلم يا ولي الامر
الله تعالى بتقواه ان الوجود ينقسم الى قسمين وجود الحق ووجود الباطل وان
شئت قلت الوجود القديم والوجود الحادث وان شئت قلت الوجود الرب والوجود
العبد فاما الوجود الحق فلا كلام لنا فيه ولا لاحد من علماء طريقنا هذا الامن
حيث الرب فقط كالكلام عليه من حيث رتبة الالهية او رتبة الربوبية او
خود ذلك ولا شك ان الرب هو الحق تعالى من حيث ظهوره عندنا لاس من حيث
هو في نفسه وقد منع تعالى من البحث عنه من حيث هو في نفسه فقال تعالى
ويجذر كم الله نفسه وقال صلى الله عليه وسلم تفكروا في كل شيء ولا تفكروا في ذات
الله فاعلم جئنا عن الحق تعالى من اي وجه هو تعلم الادب في حق الله تعالى
ويبقى الحق تعالى عندك كما هو عندنا وعند كل عارف على ما هو عليه تعالى لم يعرف
ابد اذنا الكلام عليه من حيث ما هو ظاهر لكل مخلوق بحسب ذلك المخلوق
ولا يكلف الله نفسا الا وسعها فكل عارف يصف ربه بما وصل اليه من المعرفة
به تعالى الناعة الكاملة المطابقة للكتاب والسنة من غير شك ولا ريب ثم يرجع
فينزه ربه تعالى عن تلك المعرفة التي عرفه بها لانه علم وتحقق انها حصلت له
بحسب استمداده قال تعالى وفوق كل ذي علم عليم فاقع المتناات وكل
متفاوت حادث والحادث لا يطابق القديم فيرجع الى الاعتناء بالجوهر عن المعرفة
فيكون ذلك الجوهر هو المعرفة الناعة ثم يرتفع في مراتب الجوهر درجة بعد درجة
دنيا واخرة الى عالهاية له ويكون جميع ما بحث عنه وذكره تعليما للسلوك
لا يبايننا للنهاية لان انهاء به في الجوهر كما ذكرنا والجوهر لا كلام لصاحبه ابد لانه

سكوت وخرس فعلمنا من ذلك ان كل من بحث عن الاله كايما من كان من علماء التحقيق
من الصوفية وغيرهم مرادهم بالبحث عن الاله من حيث ظهوره لهم في وقت سلوكهم
اليه تعالى وهم يصفوا البصر عن معرفته من اول امرهم ولكن فرق بين الايمان بالبعث ايمانا
بالغيب وبين حصول البصر حقيقة كالفرق بين العلم بجلاوة المسلم مثلا وادراك
جلالته باللسان فتنبه المجاهدة في السلوك كناية عن اخراج البصر عن المعرفة
والايمان بها غيبا في اول وهلة ثم البحث السد يدعن الحق تعالى بالنظر في الاكوار
من حيث ما ذكره المحققون من الصوفية وما قد ذكره في هذا الكتاب بعد
النظر فيما ذكره اصحاب المقدمات العلمية في علم التوحيد خالصة من كلام المتأخرين
والخوض في شبه الزائعين فانها لا تجدى شيئا ولا ترفع خلافا في اللاحقة قال تعالى
ولا يذرون مختلفين الا ما رحم ربك ولذلك خلقهم ثم في حال بحثك في ذلك لا
تغفل عن الايمان بالبعث المذكور حتى يتقرب بك الخيال على مراتب كشف الوجود
وتدخل منه في مداخل اهل التحقيق واقرأ كتب مواجيد المحققين فانهم ما
صنفوها الا للنفعة بها وهي كافي في السلوك الى الله تعالى اذا فهمتها المريد على
طبق الكتاب والسنة وفهم المنشآت التي فيها على حسب ما يريد من غير
تاويل ولا زيغ عن الحق واكثر ما يجد في زماننا هذا المتكلمين في معاني كلام
القوم المحققين كامين العربي والتكساني وابن النارض وامثالهم رضي الله
عنهم اما مؤولون كلامهم ومخرجون له على خلاف ما ينبغي ان يعتنى به من التحقيق
فيستحق لا فرق بينه وبين عبارات المقدمات العلمية وهم الفقهاء وارباب
الجباب **واما** مخرجون ذلك الى معاني زائغة ومقاصد باطلة هي كمن يخرج تعالى
دين الاسلام وهم مصرون على ذلك ويظنون ان ذلك هو الحق المقصود ولا
يقدر ان ينطقوا به بين العامة ولا الى خاصه خوفا منهم ولا اعتبار لهم بذلك
في انفسهم وهم بعض الجهلة من العوام الباطلين الذين لا يعرفون الشريعة
فكيف يعرفون الحقيقة ولا اظن اعراض غالب الناس في زماننا هذا عن الاشتغال
بكتب الصوفية ووقوعهم في الطعن عليهم الا لما يسمعون من هؤلاء الزائعين
من التكلم بالزيغ في معاني كلام المحققين ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم فاجتهد

يا ولدي

يا ولدي اعزك الله بتقواه في التمسك بالشرعية المحمدية فلا هو او باطنا ولا تفهم
كلام احد من اهل طريق الله تعالى الا مخرجا على ما ورد في الكتاب والسنة ولا تعقل
بالمعاني الجزئية فانهم ما وضعوا كتبهم لاجلها واذا لم تقدر على ذلك فاعتمد على الله
تعالى واطلب منه تجلوس بيتك ان يفهمك ذلك **واعلم** انك لا تقدر على فهم
شي من ذلك وفي قلبك مثقال ذرة من انكار على احد منهم وانهم نفسك حسن
النظر بهم وانما ذكرت لك هذا الكلام تعليما للادب التام مع الله يقول هذا
واما الوجود الثاني الذي هو الوجود الباطل فهو وجود العالم وانما عبرنا عنه
بالوجود الباطل لانه في مقابلة وجود الله تعالى الوجود الحق ولا مناسبة بين
العالم وبين الله تعالى ولا بوجه من الوجوه فلما كان وجود الله تعالى حقا فان
وجود كل ما سواه باطلا بالضرورة وهذا الوجود الباطل في نفسه حق لكنه حق
مخلوق وهو منقسم الى قسمين ايضا في نفسه وجود حق ووجود باطل فالوجود
الحق الوجود الاول من المخلوقات والوجود الباطل الوجود الثاني منها وهذا
الوجود الثاني الذي هو الوجود الباطل ينقسم الى قسمين ايضا وجود حق
في نفسه ووجود باطل فالوجود الحق وجود كل محسوس ومعقول في الخارج
والوجود الباطل وجود جميع ذلك في الازدهار بطريق التخييل لذلك وانما
انقسم الوجود الباطل الى باطل بل لوجود الحق سبحانه وتعالى الى هذه الاقسام
ليفرق المكلف بينهما في نفسه فيعرف ربه تعالى بذلك وكل وجود فهو باطل
بالنسبة الى ما فوقه حق بالنسبة الى ما تحته الا وجود الله تعالى فانه حق فقط
باعتبار انه ليس فوقه وجود ابداه هو الحق الحقيقي وغيره حق مجازي اذا
علمت فهذا ما علم ان صورة الوجود بنوعيه الحق والباطل هكذا وجود حق
وهو الله تعالى ووجود باطل وهو المخلوق الاول الذي هو نور محمد بنينا صلى الله
عليه وسلم وهذا الوجود الباطل هو وجود حق وبعده وجود باطل وهو وجود
الروح والقلم الجامع لكل شيء وهذا الوجود الباطل ايضا هو وجود حق وبعده
وجود باطل وهو حقايق الموجودات المعقولة والمحسوسة التي هي كل شيء في
الخارج وهذا الوجود الباطل ايضا هو وجود حق وبعده وجود باطل وهو

واعلم انك اذا فهمت كنه
كلها كما امره تعالى
فبذلك فاشكر الله تعالى
حيث جعلك من اهل
الهدى والرشاد

تخليلات الاشياء في الازدهار وهو المعبر عنه بالوجود الذهني ووراء ذلك وجود
 اخر لا يتعلق بتفصيلها بما نحن في صدد بيانها فالحق بعده باطل وبعد الباطل حق
 وبعد الحق باطل وبعد الباطل حق وبعد الحق باطل وهذا دور عجيب لمن تأمله
 ينتهي الى الحق منه بدأ الامر واليه يعود وكلامنا الآن في حقنا الذي نحن باطله
 وهو اللوح والقلم فان معرفته يتوصل الانسان الى الحقيقة المحمدية التي هي محط
 سير اسالكين في السفر الاول الذي هو السير من الخلق الى الحق وبعد السفر
 الثاني والسير من الحق الى الحق وبعد ذلك السفر الثالث وهو السير من الحق
 الى الخلق والسفر الرابع هو السير من الخلق الى الخلق ثم ينقطع الخبر فلا تدرى
 عين ولا اثر فتستريح مقامات الاولياء وتبتدي مراتب النبوة والوارها بعد
 ذلك مما لا يعلم الا الله تعالى واسم ولي التوفيق والهايك الى سواء الطريق
باب في بيان القلم الاعلى واللوح المحفوظ وبيان ما انتم فيه من التصورات
 التي هي له كنائنه عن المخطوط اي الاستعداد
 قلم يجري له النور يد فوق لوح معه يتخذ
 يكتب الظاهر والباطن كل شئ كان فهو المدد
 وهو عين الكل والكل له راجع اذ هو فيهم رصد
 وهو لا شك كثير بالورى وهو في حقيقة منفرد
 مثل ما انك ذو عقل به تفعل الشئ كما تعتمد
 بحرما موجه احواله راقى والاصنام فيه الزبد
 واذا شئت تفعل عقل قل هي نفس كل شئ تلد
اعلم يا ولدي بمرح الله تعالى بحمايتنا وجودك واطاعتك على مقامات
 شهودك ان حقيقة القلم الاعلى تعين روحاني في النور المحمدي كتفين الى ط
 الاول في ذهن الانسان وحقيقته وهم على عقيد في معرفة مطلق فكان
 ذلك على حسب حال المتوهم بمقتضى ما هو عليه من الثابلية لظهور اللوح
 المطلق له وعلى قدر استعداد تجليته عليه فكان هو عين ذلك الاستعداد
 الذي فيه فهو في الحقيقة صورته وان نسبت عنده الى ذلك المطلق فالقلم

الاعلى

الاعلى صورة النور المحمدي وان لم يكن كذلك في المطابقة الحكيمة بالنسبة اليه
 ونسبة هذا القلم الى النور كنسبة النور الى الحق تعالى على التنزيه المطلق فكان النور
 لما صدر عنه القلم اختفى وظهر القلم على معنى ان القلم الحق باطل بالنسبة الى النور
 الحق والنور الحق باطل بالنسبة الى الرب الحق لا اله الا هو كما ذكرنا فيما تقدم
 قال تعالى قل جاء الحق وزهق الباطل ان الباطل كان زهوقا وانما له حولة
 شبه الحق ثم يزول وهذا في كل حق وباطل فكذا النور المحمدي لما اظهره
 الله تعالى من عدم حتى نوره تعالى به فكان محيا به وظهر منه فكان مجلده وهذا
 كلام وراه هذا تركناه لعدم احتمال الوقت لذهور معنا الى ما نحن بصددده **ثم**
اعلم بان حقيقة اللوح المحفوظ تعين اخر روحاني في ذلك التعيين الاول الذي هو
 القلم الاعلى كما ذكرنا كما انه إعادة نظره ذلك الخاطر الاول الراجح على العقيد
 في معرفة المطلق فهو صورة اخرى للنور المحمدي في منزلة الجسم والقلم الاعلى في
 منزلة الروح والجسم يتم الانسان الكبير ومثله الانسان الصغير
 كما ان الروح لا تقتصر عن الخواطر لملأونها فكذا ذلك روح الانسان الكبير لا تقتصر
 عن نخ الارواح المظلمة والمنورة وكما ان الجسم لا يخلو من عمل حسن او قبيح
 فكذا ذلك جسم الانسان الكبير لا يخلو من تصوير الاجسام الحسنة والقبيحة
 وكما ان النور هائم في معرفة الحق تعالى كذا القلم الاعلى هائم في معرفة النور
 اللوح المحفوظ هائم في معرفة القلم الاعلى وهكذا الانوار بعضها اعلى من بعض
 وبعضها ينطس ببعض بحيث لا يبقى للبعض الادنى وجود مع البعض الاعلى
 واعتبر في ذلك بنور السراج مثلا ينطس في نور القمر ونور القمر ينطس في نور
 النهار ونور النهار ينطس في نور الشمس ونور الشمس ينطس في نور قمرها
 فاللوح من القلم والقلم من النور بمنزلة النفس من العقل والعقل من الروح
 فكل ثلاثة نور فكل من روح ففعل نفس وهي ثلاثة انوار بعضها انوار
 من بعض وهي نور واحد له ثلاث اعتبارات في ذاته صورة انسان واحد
 له روح وعقل ونفس وهو اصل الاصول وهو هيبول كل شئ وهو مادة
 كل محسوس ومعقول وهو الاتفاق الذي قال تعالى سنريهم آياتنا في الاتفاق

وفي انفسهم حتى يتبين لهم انه الحق ثم ان كل شئ من المعاني والمحسوسات فيه صور
هذه الثلاثة فالشئ الواحد واحد وثلاثة فظاهره واحد وباطنه ثلاثة وان
سئيت قلت ملكه واحد وملكوته ثلاثة قال تعالى سبحانه الذي بيده ملكوت
كل شئ واليه ترجعون ولا تنظر الى الشئ من حيث يتركبه مع شئ اخر بل كل جزء
واحد في نفسه كما ذكرنا واما التركيب في الاشياء فهو عالم اخر متشاكل ادراك
الاشياء لا منها في نفسها فانه في الحقيقة لا تركيب اصلا ولهذا قالوا الواسع
اللوح المحفوظ عما اودع فيه ما عرف وذلك لان المعاني لا تختلف وتتفصل الا
من جهة اضافة بعضها الى بعض من حيث الاجزاء كقوة وقلة وتقدم وتأخر
وكل جزء على جده لا يفيد ذلك المعنى التركيبي المطلوب فانظر الاشياء بهذا
النظر ثابتة في اللوح المحفوظ واخبرنا هذه المعرفة وتحقق بها الان وستعرفنا
معرفة اخرى في الباب الذي بعد هذا ان شاء الله تعالى ثم اعلم بان الاشياء
جمع شئ بمعنى مشيئته وهو الذي دخل تحت مشيئته غيره فساد فيه دخل في ذلك
كل موجود سواء كان معنى متعقلا او حالاً متخيلاً او صورة محسوسة فعلى هذا
تنقسم المدركات الى ثلاثة على حسب الثلاثة التي هي ملكوت كل شئ مدركها
لعقل ويسمى معقولا ومدرك بالنفس ويسمى متخيلا ومدرك بالجواسم ويسمى
محسوسا وجميع هذه الاشياء التي ادركت بالعقل والنفس والحس فيها سابط
ومركبات وكل مدرك من هذه الثلاثة يدرك بغيرته السابط ويخلقته
المركبات واما في هذا الباب ادراك السابط بالنظر انطوي لا الخلق كما قال
فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله ذلك الدين القيم ولا تدر
الفجلة والتبليغات على هذه المدركات الثلاثة الا من انظر الخلق كما قال
تعالى بل هم في لبس من خلق جديد وقال تعالى ولو جعلناه ملكا لجعلناه رجلا
واللسان عليهم ما يلبسون وقال تعالى عن الشيطان ولا أمرهم فليفرون خلق
الله ونحو ذلك من المناسبات القرآنية ثم **حقايق** هذه الاشياء الثلاثة
في اللوح المحفوظ التي هي جميع المعقولات والمتخيلات والمحسوسات وان كثرت
وتنوعت ترجع الى شئ واحد وهو توهم المطلق عند العقيد ويسمى معرفة

العقيد

العقيد بالمطلق وهو الخاطر الاول المتنوع بالحيرة في جناب المطلق وهو معرفة الله
تعالى على حسب العارف لا المعروف لانه على قدر استعداد العارف فهو صورة استعداد
ظهرت له فمعرفة الى الحروف ولهذا يجوزها كما عرفنا ويثبت غيرها على هذا
كان العالم في ترقى دايما على الابد واذا كان ذلك صورة استعداد العارف في كل
نفس فاعرف الاذاته وقاته المعروف وقد استغل عنه بالغير والاشياء رخصه
فالا شياء كلها في اللوح المحفوظ حفظ اللوح المحفوظ قدرها الله تعالى له وتعبه بها
فهى نعمات اودعها في تشوقه الى ربه وهيبه والى السلام على الدوام **باب**
في بيان حقيقة الانسان على حسب الامكان

اجعلت قدرك ايها الانسان انت للجميع وبعضك الاكوان
والنور والظلمات انت حقيقة وسوى ذلك كله نقصان
يكفيك ان للخلق سمعك قد غدا ويداور جلا فيك وهو عيان
والكون اجمع لاجلك خادما يسع وان الملك السلطان
فان انتهت لبث ثوب سعادته واذا غفلت فتوبك الحسرات
ولطيفك الجنات انت منعم فيها غدا وكيفك النيران
انزع فيما بك عنك وابق بغيرها تعرف مقامك ايها الغفلان

اعلم يا ولدي وفقك الله تعالى وايانا ان الانسان مجموع حضرات الوجود كلها بطريق
الاجمال وهو منقسم الى ظاهر وباطن فظاهره يقابل عالم الملك وباطنه يقابل
عالم الملكوت ولم يصدر عن النور والعلم واللوح اجمع منه ولا اكل فان جميع
ملعدا الانسان من ذرات الاكوان في مرتبة والانسان وحده في مرتبة اخرى
لا يساو كنهها ملك ولا فلك ولا شئ مطلقا وذلك لان الاشياء كلها تصورات
في نفس الانسان الكبير كناية توجع الى معرفته بنفسه التي هي عنده معرفة
بربه والانسان وحده هو بعينه معرفة ذلك الانسان الكبير بتلك التصورات
المذكورة فهو معرفة المعرفة ولهذا لم يكمل الكون الا بهذا النوع الانساني لانه
به عرف الانسان الكبير نفسه من حيث انه عارف بنفسه فاجل ما تقتصل
عنده في نفسه فاذا عرف الانسان الصغير نفسه ايضا كان ذلك للانسان

الكبير معرفة انه عارف ان له معرفة وفي هذه الحالة يقدر الانسان الصغير والانسان
الكبير ويصير ان شياً واحداً فيظهر من ذلك انسان واحد كامل عارف بربه وعارف انه عارف
وعارف بان عارف انه عارف ثم عند ذلك يرى جميع المخلوقات على حسب اختلافها هي عين
تصوراته ويرى مرتبته التي كان فيها قبل ذلك هي عين تصوراته لتلك التصورات
الاولى ويرى معرفته التي اوصلته الى هذا المقام الاتحادي بين انسانه الصغير وانسانه
الكبير هي عين معرفته جميع ذلك فيكمل في مرتبته الفردية ومنزلته القطبية ثم ينقلب
في اطوار الكمالين في زمانه فيظهر طوراً في مظهر زبد وطوراً في مظهر عمود والجسم واحد
وهو ذلك الانسان بعينه فيحيى حياة الابد ولا يموت ابداً وانما يموت انسانه الصغير
فقط فاذا فهمت هذا فهمت تقدر الانسان الكامل في الزمان الواحد وفي ذلك اقول
 • ما الكل الا رجل واحد • ففزع هذا الرجل الواحد •
 • وما عداه فهي افكاره • ترددت في قلبه الواحد •
 • فتارة من له مظهر • فيها من المولود والوالد •
 • وتارة يفقد من له • مظهره المفقود بالفاقد •
 • وكل ذا دل على حيرة • من طاروا الامر من تالد •
 • والعجز عن خلاقة حطه • فيما تولى من امرك الشاهد •
 ثم اعلم بان الانسان ليس انساناً من صورة الظاهرة ولا من جهة صورته
الباطنة ايضاً وذلك لان صورته الظاهرة ترجع في الحقيقة الى مجموع اعراض مختلفة
تعرض لصورته الباطنة وصورته الباطنة ترجع ايضاً الى مجموع اعراض مختلفة
وهي القوى المتنوعة تعرض لصورته الظاهرة وانما حقيقة الانسان نية امروراء
ذلك كله وهو المقوم للصورة الباطنية وهو المعبر عنه بالروح الامري الذي قال
تعالى عنه ويسألونك عن الروح قل الروح من امر ربي الآية وهذا الروح واحد
لا تعدد له كما يشهد اليه قوله تعالى يوم يقوم الروح والملائكة صفاً الآية واما
تعدد الارواح الانسانية وغيرها فهي الارواح الحيوانية التي هي الصورة الظاهرة
كما ذكرنا كناية عن مجموع قوى مختلفة سارية في بدن الحيوان فاذا ما است
فارقته فهي غير الروح الامري الذي نريد التكلم عليه هنا الذي هو حقيقة الانسان

اذا فهمت هذا فاعلم ان هذه الحقيقة الانسانية التي هي الروح الامري المذكور لها
سريان في جميع المخلوقات العلوية والسفلية بالتدبير الخالص بكل شيء كما انها سارية
في كل جزء من اجزاء الانسان ولها في كل عضو منه اسم خاص فهي في العين بصر وفي
الاذن سمع وفي الانف شم وهكذا على حسب تعدد القوى في الجسد الحيواني ومن
جملة ذلك لها ظهور في القلب خاص يكسف للقلب عن باقي ظهوراتها في البدن
وغيره بحسب ما يليق به فهذا المقدار يسمى الانسان انساناً ثم هي في كل جزء لا يتجزى
من البدن وغيره من العالم لها ظهور ايضاً مثل ظهورها في قلب الانسان كما ذكرنا
يكسف لذلك الجزء الذي ظهرت فيه عن باقي ظهوراتها بحسب ما يليق بذلك
الجزء على مثال ما قلناه في القلب من غير فرق ولهذا ورد في النصوص القطعية
ان اليدين والرجلين واللسان وتجو ذلك من الاعضاء حتى الجلد يشهد يوم
القيامة على الانسان بما فعل ولولم يكن لذلك الشاهد جميع ما للقلب الانساني
من السمع والبصر والادراك والتمييز لاسمى ذلك شهادة فلا تظن يا ولدي وتفكر
الله تعالى انك انت وحدك تدرك وتعتقل وتسمع وترى دون باقي اجزاء تلك النية
حتى شورك وظنرك وعظرك وعصبك مما تقول انت ليس فيه حياة فان هذا
امر اخذ الله تعالى العقول عن الاطلاع عليه ولو اراد الاطلاع على كل جزء من اجزاء تلك
مع ما يناسبه من اجزاء العالم عالم آخر مكلف بما امره الله تعالى ونهاه وهو جميع
بصير يدرك ويعقل كما تدرك انت وتعتقل وقد ارسل الله تعالى من جنسه
انبياء ورسلاً ومنه الصالح والفاستق والافرق قال تعالى وما يعلم جنود ربك الا
هو وهكذا جميع العالم وقد كشفت لك عن اسرار وعلوم في هذه الرسالة لم
يصرح بها احد من اهل الله خوفاً على العقول الضعيفة من عدم الايمان بما
هو حقا في نفسه فسلم لذلك مؤمناً بالغيب ان كنت من اهل الارادة لعل الله
يحدث بعد ذلك امراً وفي هذا القدر كفاية من بيان حقيقة الانسان
التي لا يسعها ديوان • والله المستعان • باب في بيان حقايق الآخرة وما
يرجع اليه امر الانسان في دار الزجر او الخيرات •
 • لا خلقت اعظم مثل خلق الآخرة يعطى السعيد به العلوم الآخرة •

واليه مرجع كل شيء في الوري ، لاسيما اهل العظام الناحسة ،
 ونعيمه وعذابه متنوع ابدا كما موج البحار والارض ،
 والكل في الحقيقة امر واحد ، كل القوابل تستشتم مباحثه ،
 والقبضتان هما جمال الالهة ، وجلالة ظهوره في الاخرة ،
 والحق في عين الجميع محقق ، والنفس لاهية بذلك سافرة ،
 والتعريف الناقور يكسب كماله باللبس قدمه الوجود واخره ،
 اعلم ان الاخرة حقيقة فكشف وامر كاي الان تتقوى البصا يرفخ اذ رآه بالموت
 والفناء والقيامة ثلثان قيا مة صفوى وقيا مة كبرى اما القيا مة الكبرى فهي قيا
 العالم وموت الانسان الكبير الذي هو كناية عن كل ما عدا الانسان من المخلوقا
 وقد وردت اوصاف هذه القيا مة في القرآن والسنة النبوية ووردت علامات
 في الاخبار العجيبة واما القيا مة الصغرى فهي قيا مة كل انسان وهي موت الانسان
 الصغرى وهي على مثال تلك القيا مة الكبرى من غير زيادة ولا نقصان فكما ان
 للقيامة الكبرى علامات واسرار كطلع الشمس من مغربها وخروج الدجال ودابة
 الارض ويا جوج ويا جوج والنفخ في الصور وتسير الجبال وتكوير الشمس وانكدار
 النجوم وطى السماء وتزلزل الارض وتبديلها فكذلك القيا مة الصغرى فيها جميع ذلك
 حتى المحشر والصراط والجنة والنار والميزان والحساب في كلا القيا متين محقق كما
 ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال مثلث لي الجنة في عرض هذا الى ابيط يسير
 الى القيا مة الصغرى وما يطه جسمه صلى الله عليه وسلم لان هذا الجسم هو الخايل
 بين الانسان وبين اخرته فاذا اهدم صار الانسان في الاخرة وبيات القيا مة
 الصغرى واعتبارها فيها ما ذكره بطول شرحه وقد ذكره الامام الجليلي رضي الله
 عنه في كتابه الانسان الكامل وبغيره من المختصين واعلم انه القيا متين المذكور
 هما في الظاهر شيان وفي الحقيقة شيء واحد كما ان العالم الصغير غير العالم الكبير في
 الظاهر وفي باطن الامر هما عالم واحد فاعتبرا ذكرناه لك في حقيقة الانسان
 وفي هذا المعنى يقول قطب المار فغير ابن العربي رضي الله عنه
 وانت كتاب فيك كل مسطر ، الفاضل عنك الكل ان شئت ان تقرأ

قائم الا انت فافهم مقالتي ، فظاهرك الدنيا واطنك الاخرى
 اذا خفت هذا الرمز وانتشرت لهذا الغم وتخطت من الانكار والجحود وعلمت
 حقيقة الوجود وقت في مقام الشهود تحققت بالمقصود وعرفت الرب العبود
 وعلمت ان الفرق بين الرحيم والرحيم ، انما هو نقطة الرحيم ، كما ان الفرق بين العبد
 والمعبود مجرد اننا خير والتقديم هو الله بكل شيء عليه وحاصلا ما يرجع اليه امر
 الانسان في الاخرة حصول كل مقبوض في قبضته بعدما كان في مقام الانقباض
 الدنيوي فالسعيد في قبضة اسعدها وهي اليد اليمنى وهي حضرة الجلال المطلق
 ولها حضرات لا تحصى كل حضرة تطلب سعيها مخصوصا له عمل مخصوص وجزا
 مخصوص ولهذا تفاوتت المراتب في الجنة واختلفت الدرجات وتنوعت رتبة
 الرب تعالى لاهل الجنة على حسب تنوع اعتقاد اهل الحق في القوة والضعف
 والتجلى والاستتار والكل يرويه في حضرة جلاله المطلق على مقتضى درجاتهم
 عنده **واما الشقي** فهو في قبضة الاشقياء وهي اليد اليسرى وهي حضرة الجلال
 المطلق ولها حضرات لا تحصى كل حضرة منها تطلب شقيها مخصوصا له عمل مخصوص
 وجزا مخصوص ولهذا تفاوتت المراتب في النار واختلفت الدرجات وتنوع
 الانجاب عن الرب تعالى لاصحاب النار على حسب تنوع اعتقاد اهل الباطلة
 في القوة والضعف والزيادة والنقصان وهم مجربون عن جلاله تعالى المطلق
 بجلاله المطلق على مقتضى احوالهم عنده وهذا الجاب الذي ذكرناه لاهل
 النار انما هو عين جلال الحق تعالى لانهم ليسوا من اهل قبضته ولا حجاب لهم
 عن جلاله تعالى لانهم من اهل قبضة الجلال فهم يرون ربهم في حضرة جلاله
 فيزدادون ذلك عذابهم كما ان اهل الجنة يرون ربهم في حضرة جلاله فيزدادون ذلك
 نعيمهم واهل الجنة مجربون عن الجلال كما ان اهل النار مجربون عن الجلال
 واصحاب الاعراف لهم الرؤية في الحضرتين فليس الرب تعالى مجربا عنهم بشيء
 وهم اعلى مقامات اهل الجنة في تجلي الجلال ومن اهل النار في تجلي الجلال وهم
 الذين قال تعالى عنهم وعلى الاعراف رجال يعرفون ظاهريهم يعني من اهل
 الجنة واهل النار واخبر عنهم انهم رجال لان فيهم وصف الرجولية لدخولهم

ثبت حكم الروح الامرى الالهى ولم يدخلوا تحت حكم النفوس الحيوانية لان من
 دخل تحت حكم نفسه فهو امرأة وان كان في صورة رجل وكذلك من لم يدخل تحت
 حكم نفسه فهو رجل وان كان في صورة امرأة فكم من رجل هو امرأة وكم من امرأة
 هي رجل ومال اهل الاعراف الى الجنة فيغلب عليهم التجلى الجمالى في عين التجلى
 الجمالى واذا دخل اهل الجنة الجنة دخلوا معهم باجسادهم ودخلوا مع اهل
 النار النار بانفسهم وهم مع ربهم بارواصهم وعقولهم واسرارهم فهم في الجنة
 والنار وليسوا في الجنة ولا في النار وهم عند ربهم يرزقون حتى انجب عنهم التجلى
 الجمالى طرفة عين استقامت نواصع نعيم الجنة كما تستغيث اهل النار من عذاب
 النار ومنى انجب عنهم التجلى الجمالى عذبوا بعذاب اهل النار فهم في الجنة غير
 منعمين بنعيم بل يربها وهم في النار غير معذبين بعذاب بل مشاهدين ربها حتى
 الله عنهم ورضوا عنه ذلك لمن خشي ربه والله اعلم بالصواب واليه المرجع
 والياب وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله واصحابه والتابعين لهم باحسان
 الى يوم الدين وقد تحت هذه الرسالة بعبودة الله تعالى وتوفيقه تصنيفا
 في الحجة او اخصر الخير سنة ستة وعشرين والى

والحمد لله رب العالمين

امين

م

م

تكميل النعوت

في لزوم البيوت

م

م

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي سرف عباده المؤمنين في آخر الزمان بالسكوت حيث اعتقد الناس المنكر معروفًا والمعروف منكراً والتبث الصفات الحسنة عليهم بقبايح النفوس فلزم كل من خاف على دينه من عبادة الله تعالى القنوع بالفتن والعراض عن مخالطة الناس في جميع أمورهم بلزوم البيوت والصلاة والسلام على سيدنا وسندنا محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم الذي هو بكل الكمالات منزهة وعلى آله وأصحابه وأتباعه وأنصاره وأحبابه الذين ملأت أنوارهم عالم الملك والملكوت **أما بعد** فيقول العبد الفقير الحقير إلى عناية مولاه القدي عبد الغني ابن ابن بلسي اخذ الله تعالى بيده هو امده بحدوده لما يسر الله تعالى الانفراد لهذا العبد الضعيف عن الناس في البيت والاستغفار بكلام الميت الذي هو كالحج من المصنفين المتقدمين والعراض عن مخالطة الحج من أهل هذا الزمان الذي هو كالميت وله در انشا ئيل

- انتم الانبياء كتابه ان خاتمة الاصحاب يحوي ضروب علوم تزينها الآداب
- تنال منه فنونا تخطى بها وتساب لا مظهر لك سرا ولا عليه حجاب
- ولا يصدرك عنه ان جئت بواب ولا يسؤك منه تفضي اعتاب
- ولا يعيبك ان كان فيك شيء يباب خلافا قوم تراهم ليت لهم الباب
- لكنهم كذبا بطلين عليهم ثياب اذا تقرب منهم ارضاك منهم خطاب
- وان تباعد عنهم فكلهم مغتاب ما هو الا بنايس بل هم لعري كلاب
- فالبعد عنهم ثواب والقرب منهم عقاب

وقال الآخر

لما رايت الزمان نكسا وليس في الصلحة انتفاع لكل رئيس به ملال وكل راس به صداع
لزم بيتي وصنت عرضاه به من العزة اقتناع فاجتني من حد قوم قد اقرت منهم النجاع

وقال الآخر و اجادته

انقض يدك من الزمان وخير ما واجه بنيد من بقله ضهوره لم يقدح في اودعت معا حيا في رجب لا
وقال احمد بن الحسن الترمذي سمعت ابا نعيم النخعي الطلي مولى آل طلحة يقول كثر تجبني من قول عائشة رضي الله عنها متحذلة بقول لبيد

- ذهب الذين يعاش في الكنا فوم وبقيت في خلف كجند الاجرب
- ولكن اقول ذهب الناس فاستقلوا وصرنا خلفا في اراذل السيار
- في اناس نعدهم من عديده فاذا فتشوا فليسوا بنا
- كلما جئت ابقي النيل منهم بدروني قبل السؤال بياس
- وبكوال حتى تخنت الى منهم قد اقلت راسا براس
- ولبيد منهم ليت الكلاب لنا كانت مجاورة ولينا لا نرى من نرى اهداء
- ان الكلاب لتهدى في مواطنها والناس ليس بها يد سرهم ابداء

ولنصر بن منصور بن الحسن الحنابلي

يزهدني في جميع الانام قلة انصاف من يصح هو هل عرف الناس ذنوبه فاسمهم
هم الناس ما لهم تجرهم هو طلس الذي اب اذا جربوا وليتك تسلم عند البعاد منهم فليكن اذا
اردت ان اجمع ما وجدت من الاخبار النبوية والانا والمنجدة عن خلوص الطوبى
المرغبة في الانفراد عن الناس لاني وجدت في ذلك نفعا كثيرا لا يدرك بالقياس
وقد لاسني في ذلك الجاهلون والله بصير بما يعملونه **ورأيت** اللابق ان يسمى
ما جمعت تكميل النفوس في لزوم البيوت والله ولي الهداية والتوفيق ومنه
الارشاد والدلالة على اقوم طريق قال الله تعالى يا ايها الذين امنوا عليكم انفسكم
لا يضركم من ضل اذا اهتديتم الى الله مرجعكم جميعا فينبئكم بما كنتم تعملون **وعن**
معاذ بن جبل رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من جاءهد
في سبيل الله كان ضامنا على الله ومن عاد مرجنا كان ضامنا على الله
ومن دخل على امام يعززه كان ضامنا على الله ومن جلس في بيته لم يغترب
انسانا كان ضامنا على الله رواه احمد والطبراني وابن خزيمة في صحيحه
وابن حبان واللفظ له وعند الطبراني او قعد في بيته فسلم الناس منه

وسلم من الناس وهو عند ابي داود بنحوه ورواه الطبراني في الاوسط من حديث جابر بن
ولفظة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خمس خصال ست با من مسلم يموت في واحدة
منهن الا كان ضامنا على الله ان يدخله الجنة فذكر منها ورجل في بيته لا يقتات المسلمين
ولا يجبر اليهم سخطا ولا نعمة **وروي** عن سهل بن سعد الساعدي رضي الله عنه قال
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان اعجب الناس الي رجل يؤمن بالله
ورسوله ويقيم الصلاة ويؤتي الزكاة ويعمر ماله ويحفظ دينه ويمتثل الناس رواه
ابن ابي الدنيا في الغزاة **وعن** ثوبان رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم طوبى لمن ملك لسانه ووسع بيته وبكى على خطيئة رواه الطبراني في الاوسط
والصغير وحسن اسناده **وعن** عتبة بن عامر رضي الله عنه قال قلت يا رسول الله
ما النجاة قال املك عليك لسانك وليسعك بيتك وابك على خطيئتك رواه الترمذي
وابن ابي الدنيا والبيهقي كلام من طريق عبيد الله بن زهير عن علي بن يزيد وقال الترمذي
حديث حسن **وعن** مكحول قال قال رجل متى قيام الساعة يا رسول الله قال ما المسؤول
عنه باعلم من السائل ولكن لها اشراط وتقارب اسواق قالوا يا رسول الله وما تقارب
اسواق قال كسادها ومطر ولا نبات وان تقشوا الغيبة وتكثر اولاد البغية وان يعظم
رب المال وان تملوا اصوات الفسقة في المساجد وان يظهر اهل المنكر على اهل الحق
قال رجل فانا حرقا قال فتردد بينك وبينك وكن حلسا من احلاس بيتك رواه ابن ابي الدنيا
هكذا امر **رسلا** **وعن** ابي موسى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان بين ايديكم
فتن كقطع الليل المظلم يصبح الرجل فيها مؤمنا ويمسي كافرا ويصبح كافرا
القاعد فيها خير من القائم والقائم فيها خير من الماشي والماشي فيها خير من الساعي قالوا
فما حرقا قال كونوا احلاس بينكم رواه ابو داود وفي هذا المعنى احاديث كثيرة وفي
الصحيح وغيره المجلس هو انكسالى ظهر البعير تحت القتب يعني الزموا بينكم
في الفتنة كنزكم المجلس لظهور الدابة **وعن** المقداد بن الاسود رضي الله عنه قال
اي والله لقد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان السعيد لمن جنب الفتنة ولمن ابتلى فصبغ فواها
الفتنة ان السعيد لمن جنب الفتنة ان السعيد لمن جنب الفتنة ولمن ابتلى فصبغ فواها
رواه ابو داود ورواهها كلمة معناها التلطف وقد توضع للاعجاب بالشئ **وعن** ابن عباس

رضي الله عنهما قال بينا نحن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ ذكر الفتنة فقال اذا راى
الناس قد رحبت عهودهم وخفت اماناتهم وكانوا هكذا وشبك بين اصابعه قال ففتن
اليه فقلت كيف افعل عند ذلك جعلني الله فداك قال انزم بيتك واملك عليك لسانا
وخذ ما تورقا ودع ما تنكر وعليك باخرة خاصة نفسك ودع عنك امر العامة رواه ابو داود
والنسائي باسناد حسن رحبت اي فسدت والظواهران معنى قوله خفت اي قلت من
قولهم خفا القوم اي قلوا **وعن** ابن عمر رضي الله عنهما ان عمر خرج الى المسجد فوجد
معاذ اعمى فبصر رسول الله صلى الله عليه وسلم يبكي فقال ما يبكيك قال حديث سمعته
من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اليس من الربا شرك ومن عادى وليا الله
فقد بارز الله بالمرية ان الله يحب الابرار الاتقياء الاخفاء الذين ان غابوا لم يفتقدوا
وان حضروا لم يعرفوا قلوا هم مصابيغ الهدى يخرجون من كل غبراء مظلمة رواه ابن حبان
والحاكم والبيهقي في الزهد وقال الحاكم واللفظ له صحيح ولا علة له **وروي** عن ابي هريرة
رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ياتي على الناس زمان لا يسلم
لذي دين دينه الا من هرب بدينه من شأهقا الى شأهقا ومن جهر الى جهر فاذا
كان ذلك كذلك لم تنل العيشة الا بسخط الله فاذا كان ذلك كذلك كان هلاك
الرجل على يدي زوجته وولده فان لم يكن له زوجة ولا ولد كان هلاكه على يدي ابويه
فان لم يكن له ابوان كان هلاكه على يدي قرابته او الجيران قالوا كيف ذاك يا رسول
الله قال يعيدونه بضيف المعيشة فعند ذلك يورد نفسه الموارد التي يهلك فيها نفسه
رواه البيهقي في كتاب الزهد **وعن** عمران بن حصين رضي الله عنهما قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم من انقطع الى الله كفاه الله كل مؤنة ورزقه من
حيث لا يحتسب ومن انقطع الى الدنيا وكله الله اليها رواه الطبراني وابو الشيخ
في الثواب ذكر ذلك المنذر في الترغيب والترهيب **وقال** رسول الله صلى
الله عليه وسلم الوحدة خير من جليس سوء والجليس الصالح خير من الوحدة واحلا
الخير خير من السكوت والسكوت خير من املاء الشر رواه الحاكم والبيهقي عن ابي ذر
وصحبه الى كرم اخرجه في الجامع الصغير وفي شرح المناو قال ولهذا كان ما لك من
دينار كثير مما يجالس الغلاب على الزابل ويقول هم خير من فناء السوء **وقال** رسول

الله صلى الله عليه وسلم ما ازداد رجل من السلفان قربا الى الله بعد اول
كثرة اتباعه الا كثر شياطينه ولا كثر ماله الا اشتد حسابه ورواه هذا في الزهد
عن عبيد بن حمير **سلا** **وذكر** ابو عيسى الترمذي في جامعه قال حدثنا هذا
حدثنا ابو معاوية عن الاعشى عن شقيق عن ابي موسى قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم ان من ورائكم اياما يرفع فيها العلم ويكثر فيها الهرج قالوا يا رسول
الله وما الهرج قال القتل **وذكر** ايضا قال حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن اخبرنا
سهيل بن حماد حدثنا همام حدثنا محمد بن مجاهد عن عبد الرحمن بن ثروان عن
هزير بن شرحبيل عن ابي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال في الغينة
كسروا فيها قسيكم وقطعوا فيها اوتاركم والزمو فيها اجواف بيوتكم وكونوا كابي ادم
هذا حديث حسن غريب انتهى وابت ادم هو الذي قال ليلى بسطت الي يدك
لتقتلني ما انا بيا سطيدي ايك لاقتلك الآية **وذكر** ابن ماجة في سننه قال
حدثنا عمران بن موسى الليثي حدثنا عبد الوارث بن سعيد حدثنا محمد بن جارية
عن عبد الرحمن بن ثروان عن هزير بن شرحبيل عن ابي موسى الاشعري قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان بين يدي الساعة فتنة كقطع الليل المظلم
يصبح الرجل فيها مومنا وعيسى كافرا وعيسى مومنا ويصبح كافرا الفاعدين فيمن
انقاعهم والقائم فيها خير من الماشي والماشي فيها خير من الساعي فكسروا قسيكم وقطعوا
اوتاركم واضربوا بسوفكم الحجارة فان دخل على احد منكم فليكن خيرا بني ادم **حدثنا**
ابو بكر بن ابي شيبة حدثنا يزيد بن هارون عن حماد بن سلمة عن ثابت او عن
ابن زبير بن جندب عن شكك ابو بكر عن ابن بريدة قال دخلت على محمد بن مسلمة فقال
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انها ستكون فتنة وفرقة واختلاف فاذا
كان ذلك كذلك فانت سيفك احدا فافز به حتى ينقطع ثم اجلس في بيتك حتى
ياتيك يد خالطة او منية قاضية فقد وقعت وفعلت ما قال النبي صلى الله
عليه وسلم **وذكر** ابن ماجة قال حدثنا هشام بن عمار ومحمد بن الصباح قالوا حدثنا
عبد العزيز بن ابي حازم حدثني ابي عن عمارة بن حم عن عبد الله بن عمرو ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كيف بكم وبنوكم يوم شكك ان ياتي بغرب الناس

غربة

غربة تنقي حسنة من الناس قد مرحت عنهم واما ناتم واختلفوا وكانوا هكذا
وشبك بين اصابعه قالوا كيف بنا يا رسول الله اذا كان ذلك قال تاخذون بما
تعرفون وتدعون ما تنكرون وتقبلون على خاشعكم وتذرون امرعا منكم **وذكر**
ابن ماجة قال حدثنا هشام بن عمار حدثنا محمد بن شعيب بن سابق قال حدثنا
سعيد بن بشير عن قتادة انه حدثهم عن ابي قلابة الجري عبد الله بن زيد عن
ابي اسما الرحبي عن ثوبان مولى رسول الله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال نرويت لي الارض حتى رايت مشارقها ومغاربها الكثر من الاصفى والاحمر
والابيض يعني الذهب والفضة وقيل ان ملكا الى حيث روى لك واني سالت
الله فلما بان لا يسلط على امتي جوفا فيهلكهم به عاقبة وان لا يلبسهم شيئا ويذيق
بعضهم بآمن بعض وان قيل لي اذا قضيت قضا فلما مر له واني لن اسلط على
امتك جوفا فيهلكهم ولن اجع عليهم من بين اقطارها حتى يعني بعضهم بعضا
واذا وضع السيف في امتي قلت يرفع عنهم الى يوم القيامة وانما تخوف على امتي
ايمة مضلين وستعبد قبا يلزم امتي الاوثان وستلحق قبا يلزم امتي بالمركب
فان بين يدي الساعة دجالين كذا بين قريبا من ثلثيهم كلهم يزعم انه نبي ولن
تزال طائفة من امتي على الحق منصورين لا يضرهم من خالفهم حتى ياتي امر الله
عز وجل **وذكر** ابن ماجة قال حدثنا هشام بن عمار حدثنا يحيى بن حمزة حدثنا
الزبيدي حدثنا الزهري عن عطاء بن يزيد الليثي عن ابي سعيد الخدري ان رجلا
اتي النبي صلى الله عليه وسلم فقال اي الناس افضل قال رجل مجاهد في سبيل الله
بنفسه وماله ثم قال من قال ثم امره في شعب من الشعب يعبد الله عز وجل و
يدع الناس من شربه **وذكر** ابن ماجة قال حدثنا هشام بن عمار قال حدثنا عبد
العزيز بن محمد الدراودي حدثنا زيد بن اسلم عن عبد الله بن عمر قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس كابل مائة لا تكاد تجد فيها راحلة **وذكر**
البخاري في صحيحه قال حدثنا محمد بن كثير اخبرنا سفيان بن عيينة عن
زيد بن وهب حدثنا حذيفة قال حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثين
رايت احدهما وانا انتظر الاخر حدثنا ان الامانة نزلت في جدر قلوب الرجال ثم

عليه من القرآن ثم علوا من السنة وقد شاع عن رفعها قال ينال الرجل النومة فتقبض
الامانة من قلبه فيظل اثرها مثل اثر الوكت ثم ينال النومة فتقبض فيبقى اثرها
مثل اثر الحمل كبر حرجته على رجله فتفط فتراه منتبرا وليس فيه شيء ويصيح
الناس يتبايعون ولا يكاد احد يؤدي الامانة فيقال ان في بني فلان رجلا
امينا ويقال للرجل ما اعتقله وما اظرفه وما اجلده وما في قلبه منقال حبة
خردل من ايمان ولقد اتى زمان ولا ابالى ايكلم بايعت ليئن كان مسلما رده على
الاسلام وان كان نصرانيا رده على ساعيه واما اليوم فما كنت ابايع الا فلانا
وفلانا والحمل بالماء المصلحة قال في القاموس حملت يده كنصر وخرج محمدا نحو لا
نقطت من العمل وقد احملا العمل والحمل ان يكون بين الجلد والجماء والحلقة
قشرة رقيقة يجتمع فيها ماء من اثر العمل انتهى والمنتبر المرتفع ومنه المنتبر لا رتقا
وذكر ابن ماجة قال حدثنا علي بن محمد حدثنا الوليد بن مسلم حدثني عبد الرحمن
ابن يزيد بن جابر حدثني بشر بن عبيد الله قال حدثني ابو ادريس الخولاني انه
سمع ذبيبة ايمان رضى الله عنه يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
يكون دعاة على ابواب جهنم من اجابهم اليها قد فوه فيها قلت يا رسول الله صفهم
لنا قال هم قوم من جلدتنا يتكلمون بالسنتا قلت فما ثمرتي ان ادركني ذلك قال
فالزم جماعة المسلمين واما مهم فان لم يكن جماعة ولا امام فاعتزل تلك الفرق
كلها ولو ان تقص يا صلي شجرة حتى يدر لك الموت وانت كذلك **وذكر** ابن
ماجة قال حدثنا يونس بن عبد الاعلى حدثنا محمد بن ادريس السفي حدثني
محمد بن خالد الجندي عن ابي بن صالح عن الحسن بن الحسن بن مالك رضى الله
عنه قال لا يزداد الامر الا شدة ولا الدنيا الا اذ بارأوا الناس الاشياء ولا
تقوم الساعة الا على شرار الناس ولا المهدي الا عيسى بن مريم **وذكر** ابو داود
قال حدثنا عبد الله بن محمد التميمي حدثنا زهير بن معاوية عن ابي
الجرهم عن خالد بن وهبان عن ابي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
كيف انتم واجمة من بعدى يستأثرون بهذا النعم قلت اذ الذي بعثك بالحق
اصنع سني على عاتق ثم اضر به حتى اتاك او الحقك قال اولادك على خير من

ذلك

ذلك تغيب حتى تلقاني انتهى والائمة جمع امام وهو السلطان ويعرف فانه هذا
الزمان الذي يستأثرون اي يختصمون بالنعم اي الغنائم في الجهاد ولا يعطونها لاهلها
ولا يتسمونها بين الفاعلين وهو غلول في حقوق المسلمين وخيانة قبيحة في الدين
ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم **وذكر** ابو داود ايضا قال حدثنا محمد بن كثير
سفيان عن ابيه عن ابن ابي نعيم عن ابي سعيد الخدري قال بعث علي الى النبي صلى
الله عليه وسلم بد هبيرة في ثوبين افسس بين اربعة بين الاقرع بن حابس الغنظلي
الحاشي وبين عبيدة بن بدر التماري وبين زيد الطائي ثم احد بني شبر بن وبيد
علقمة بن علاثة العامري ثم احد بني كلاب قال فضب في شين والانصار وقالت
تغطي منا ديدا هل نجد وتدعنا فقال انما انا لغنم قال فاقبل رجل غاير العينين
مشرف الوجنتين تاتي الجبين كثر اللحية مخلوق قال اتق الله يا محمد فقال من يطع
الله اذا عصيته يا مني الله على اهل الارض ولا تاتوني فقال جيل قتله احسبه
خالد بن الوليد قال فتمعه قال فلي ولي قال ان من شؤني هذا وفي عقب هذا
قوم يقرءون القرآن لا يجاوز حناجرهم يقرءون من الاسلام مروق السهم من الرمية
يقتلون اهل الاسلام ويدعون اهل الاوثان ليئن ادركتهم لا تقتلهم قتل عاد **وذكر**
نخرب عاصم الانطاكي حدثنا الوليد ومبشر يعني ابن اسحاق عيل الجلي باسادة عن
ابي عمرو قال يعني الوليد حدثنا ابو عمرو وقال حدثني قتادة عن ابي سعيد الخدري
واشع بن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سيكون في امتي اختلاف
وفرقة قوم يكسبون القيل ويبسبون الفعل يقرءون القرآن لا يجاوز تراقيمهم فرق
من الدين مروق السهم من الرمية ولا يرجعون حتى يرتد على فوكة هم شر الخلق
والخليقة طوي لمن قتلهم وقتلوه يدعون الى كتاب الله وليسوا منه في شيء من
قاتلهم كان اولي بالله منهم قالوا يا رسول الله ما سيماهم قال التحليق **وذكر**
ابو داود ايضا قال حدثنا عثمان بن ابي شيبه حدثنا وكيع عن عمار الشحام
قال حدثني مسلم بن ابي بكر عن ابيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انها
بشكون فتنة يكون المضطجع فيها خير من الجالس والجالس خير من القائم والقائم
خير من الماشي والماشي خير من الساعي قال يا رسول الله فما امرني قال من كانت له

ابن قتيبة قال با بلة ومن كانت له غنم فليطحن بغيره ومن كانت له ارض فليطحن بارضه
قال فمن لم يكن له شيء من ذلك قال يبعد الى سيفه فليضرب بجمده على حرة ثم يبيح ما
استطاع **النجاح** **عن** **عمر بن عثمان** **عن** **ابن ابي حنيفة** **عن** **ابن خراسان** **عن**
القاسم بن غزوان **عن** اسحاق بن راشد الجذري **عن** سالم قال **حدثني** **عمر بن**
وابصة الاسدي **عن** ابيه وابصة **عن** ابن مسعود قال سمعت النبي صلى الله
عليه وسلم يقول فذكر نحو حديث ابي بكره قال قتلها كلهم في النار قال فيه قلت
فتي ذاك يا ابن مسعود قال تلك ايام الهرج حيث لا يأمن الرجل جليسه قلت
فانما مرني ان ادركني ذلك الزمان قال تلك لسانك ويدك وتكون حلسا من احلام
بيوتك فلما قتل عثمان طار قلبي مطارة فركبت حتى اتيت دمشق فلقيت خريم
ابن خاتك فحدثته فحلف بالله الذي لا اله الا هو لسمعه من رسول الله صلى الله
عليه وسلم كما حدثني **ابن مسعود** **وذكر** **ابوداود** قال **حدثني** **عبد الملك بن**
شعيب بن الليث **حدثني** **بن وهب** **حدثني** **الليث** **عن** **يحيى بن سعيد** **عن** **خالد**
ابن **عمر** **عن** **عبد الرحمن بن السلمي** **عن** **عبد الرحمن بن هرم** **عن** **ابي هريرة**
عن **ابن رسول الله صلى الله عليه وسلم** قال مستكون فتنه صماء بكاء عياء من اشرف
لها استشرفت له واشرف اللسان فيها كوقوع السيف **حدثنا** **محمد بن عبيد**
حدثنا **احمد بن زيد** قال **حدثنا** **ليث** **عن** **طاووس** **عن** **رجل** **يقال** **له** **زياد** **عن**
عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انها مستكون فتنه
تشتغل العرب قتلها في النار واللسان فيها اشد من وقع السيف قال **ابوداود**
رواه **الثوري** **عن** **ليث** **عن** **طاووس** **عن** **الاخضر** **وذكر** **ابوداود** **ايضا** قال **حدثنا**
ابو الربيع سليمان بن داود **عن** **العتكي** **حدثنا** **ابن المبارك** **عن** **عتبة بن ابي حكيم**
قال **حدثني** **عمر بن حارثة** **الحضي** قال **حدثني** **ابو امية** **الشعبي** **قال** **سالت** **ابا**
ثعلبة **الحثني** **قلت** **يا ابا ثعلبة** **كيف** **تقول** **في** **هذه** **الاية** **عليكم** **انفسكم** **قال**
اما **والله** **لقد** **سالت** **عنه** **خبيرا** **سالت** **عنه** **رسول** **الله** **صلى** **الله** **عليه** **وسلم**
فقال **بل** **انتم** **واياله** **وقاد** **انهم** **واعن** **المنكر** **حتى** **اذا** **رايت** **سما** **مطاعا** **وهو**
متبع **اود** **نيا** **مؤثرة** **والحجاب** **كل** **ذي** **راي** **برايه** **فعليك** **يعني** **بنفسك** **ودع**

عنك

عنك العوام فان من ورايكم ايام الصبر والصبر فيه مثل القنص على البحر للعامل
فيهم مثل اجر خمسين رجلا يعملون مثل عملك وزاد في غيره قال يا رسول الله اجر خمسين
منهم قال اجر خمسين منكم **حدثني** **القاضي** **ابن عبد العزيز** **عن** **ابي حازم** **عن** **ابن ابي**
عن **عمارة بن عمار** **عن** **عبد الله بن عمرو بن العاص** **ان** **رسول** **الله** **صلى** **الله** **عليه** **وسلم**
قال كيف بكم ويزمان او يوشك ان ياتي زمان يغربل الناس فيه غريلة تبقى خثالة
من الناس قد خرجت عهودهم واماناتهم واختلفوا فكانوا هكذا او نسيك بيوت
اصابعه فقالوا وكيف بنا يا رسول الله قال تاخذون ما توفون وتذرون ما توفون
وتقبلون على امر خاضتكم وتذرون امر عاضتكم **وذكر** **النجاح** **عن** **ابي** **قال** **حدثنا** **الاوزاعي**
قال **حدثنا** **الزهري** **عن** **حميد بن عبد الرحمن** **عن** **عبيد الله بن عدي** **عن** **النجاح**
انه دخل على عثمان بن عفان رضي الله عنه وهو محصور فقال انك امام عامرة
وتزل بك ماتري ويصلي لنا امام فتنه ونخرج فقال الصلاة احسن ما يعمل الناس
فاذا احسن الناس فاحسن معهم واذا اساوا فاجتنب اسألتهم **وذكر** **النجاح**
قد **حدثنا** **موسى بن اسماعيل** **حدثنا** **مرثد** **عن** **غيلان** **عن** **انس** **قال** **ما** **ء** **في**
شيئا مما كان على عهد النبي صلى الله عليه وسلم قبيلا ولا الصلاة قال اليس صنعتهم
ما صنعتهم فيها **وقال** **ابو حاتم** **الغزالي** **في** **منهاج** **العابد** **بين** **عليك** **بالتفرد** **عن**
الخلق **لانهم** **يشغلونك** **عن** **عبادة** **الله** **تعالى** **بل** **يعيقونك** **منها** **بل** **يقفونك**
في **الشرو** **والهداك** **قال** **حاتم** **الا** **عنه** **رحم** **الله** **تعالى** **طلبت** **من** **هذا** **الخلق** **خسة**
اشيا **فلم** **اجد** **ها** **طلبت** **منهم** **الطاعة** **والزهادة** **فلم** **يفعلوا** **فقلت** **اعينوني**
عليها **ان** **لهم** **فعلوا** **فلم** **يفعلوا** **فقلت** **ارضوا** **مني** **ان** **فعلت** **فلم** **يفعلوا** **فقلت**
لا **تتموني** **عنه** **اذا** **تمنوني** **فقلت** **لا** **تدعوني** **الى** **مال** **لا** **يرضى** **الله** **العظيم** **ففعلا**
فتم **كثرتهم** **واشتغل** **تجاصد** **نفسى** **وتفوز** **كثرت** **الان** **في** **هذا** **الزمان** **الما**
جد **بعد** **الان** **من** **الجمرة** **رحم** **الله** **تعالى** **حاتم** **لما** **رحم** **الله** **تعالى** **اهل**
زمانه **اللول** **فانه** **اخذ** **بانه** **قال** **لهم** **لا** **تدعوني** **الى** **مال** **لا** **يرضى** **الله** **العظيم** **اي**
لا **تأمروني** **اره** **او** **انفتم** **على** **المعاصي** **التي** **انتم** **مصدرون** **عليها** **ففعلا** **ما** **قال**
عنهم **ودعوا** **لها** **هم** **فيهم** **من** **المعاصي** **فتم** **كثرتهم** **واشتغل** **بنفسه** **وفى** **بما** **ن**

اليوم كيف لا يدعون كل من اختلط بهم ان يتبعهم فيما هم فيه من الغيبة اذا اعتنا
والنهيمة اذا غواوا الكذب اذا كذبوا والاقتراء اذا افتروا والنور اذا زدروا
والمدحنة اذا داهنوا ويأمرونه ان يكون مثلهم في الاصرار على ما هم فيه من
الكبار حتى الكفر الذي يقصده فيه يأمرونه ان يكون معهم فيه كما قال تعالى
ودوا لو تكفروا كما كفروا فتكفونون سواء وحتى خالفهم في شيء مما هم فيه جعلوه
في الغالبين الاسلام بالكلمة وحكموا عليه بانه رافضي او شيعي يخالف اهل السنة
والجماعة وسوء انفسهم مع ما هم فيه من الاصرار على الكبار وعلى الكفر الصريح انهم
هم اهل السنة والجماعة وان في انفسهم هالك في الدين وحتى سمعوا مدح المؤمنين
في كتاب او سنة افتخروا بذلك واظنوا اليه وحسبوا انهم هم الممدوحون بذلك
وهيئات هيات وبعد هذا كله لو فرضنا ان الانسان واقفهم على جميع ما هم
فيه وعمل مثل اعمالهم التي يعملونها من المعاصي والمخالفات للشرعية المحمدية لايستلزم
من ذمهم ايضا واذ ينتمون له وانكارهم عليه عين المناج التي يفعلونها هم ايضا
فالذم والتذني والطعن والشتيم منهم لبعضهم بعضا وهم كلهم على اعمال واهل
من السوء واقع لا محالة كما شا هدناه وتحققناه منهم من غير شبهة ولا شك
اصلا فالغزلة عنهم وترك مخالطتهم بالكلمة الامتداد الضرورة جدا من
الامور اللازمة شرعا المفروضة التي لا شبهة في وجوبها على المكلف ولا اسف
على الاجتماع بهم لاني علم ولا صلاة ولا امر من امور الدين اصلا لانهم لم
يعملوا بالطاعات الشرعية على ما هي عليه وانما عملوها وقاموا فيها بالاغراض
الانسانية والهوى النفساني فدرؤهم وعلوهم كلها اغراض نفس مشحونة
بالرياء والتكبر والحب والحسد وغير ذلك من غير تحاشي اصلا وذلك امر ظاهر
منهم لا يشك فيه اخذ العلم الذي يتعلمه الجاهل منهم لو صدق في ارادته
للحق لعله الحق تعالى خيرا منه كما قال الجسد رضي الله عنه المريد الصادق غني
عن علم العلماء وكذلك صلواتهم وجماعاتهم مشتملة على عدة مكرهات
كراهية تحريم والمكره الواحد اذا كان في صلاة العبد وجب عليه اعادتها
كما صرح به فقهاؤنا واي فائدة بصلاة يصليها العبد بالجماعة ثم يجب

عليه

عليه اعادتها وهذه وليست الصلاة بالجماعة في المساجد التي امر العبد بالمخاطبة
عليها وذكرها الفقهاء في كتبهم هي هذه الجماعة التي في زماننا هذا في المساجد
فان هاتيك جماعة اهل الخشوع واهل الخضوع والورع واليقين وهذه
جماعة اهل الفسق والاصرار على المناكر واهل الفكر في الدنيا والفطنة والرياء
يقف الرجل في صلاته وقلبه مستغرق في امور الدنيا فاذا دخل بينهم المؤمن
اظلم قلبه **قال رسول الله صلى الله عليه وسلم** انما يلبس عليا صلاتنا قوم
يخفون الصلاة بغير طهور من شهد الصلاة فليحسن الطهور اخرجته
الامام احمد وابن ابي شيبة عن ابي روح الطائفي وهو في الجامع الصغير
للمسيوطي واذا كان الواحد ممن لم يحسن طهرا رته في الظاهر اذ في الباطن
يلبس الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم اذا اقتدى به في الصلاة فكيف
الجماعة الكثيرة الذين لم يحسنوا الطهارة بل لم يعرفوا كيفية احسانها اذا سئلوا
عن ذلك اذا دخل معهم في الصلاة رجل يؤمن ضعيف الحال مثلنا يلبس
عليه صلاته والجاهل منهم كثير الذي لا يعرف معنى تلبس الصلاة ولا يعرف
منها غير الحركات الظاهرة والاذكار خلف من بعده خلف اضاعوا الصلاة
واستعملوا الشهوات فسوف يلقون غيا **قال رسول الله صلى الله عليه وسلم**
وقد صلى الصبح فقرأ الروم فالتبس عليه فلما صلى قال ما بال اقوام يعبدون
معنا لا يحسنون الطهور فانا يلبس عليا القرآن اولئك اخرجهم النبي عن
محمد بن بشير عن عبد الرحمن عن سفيان عن عبد الملك وهو ابن عمير
عن شبيب ابي روح عن رجل من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم **وقال**
رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من اقترب الساعة ان يصلي خمسون
نفسا لا يقبل لاحد منهم صلاة رواه ابو الشيخ في كتاب الفتق عن ابن
سعود رضي الله عنه وفي صحيح البخاري عن عبد الله بن عدي قال دخلت
على عثمان رضي الله عنه وهو محصور فقلت له انك امام الجماعة وقد نزل بك
ما ترى فقال عثمان ان الصلاة احسن ما يعمل الناس فاذا احسن الناس
فاحسن معهم واذا اساءوا فاجتنب اسأئهم **وذكر المناوي** في كتابه كنوز

للقائيق في حديث جبر الحلائق قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يؤذون
المؤذون وتقوم قوم وما هم بمؤمنين ثم رزانه من تخرج الطبراني وذكر
الترمذي في سننه قال حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن قال اخبرنا عبد الله
ابن صالح قال حدثني معاوية بن صالح عن عبد الرحمن بن جبير بن نفير
عن ابيه جبير بن نفير عن ابي الدرداء قال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم
فخرجت بيعة الى السماء ثم قال هذا اوان يجلس العلم من الناس حتى
لا يقدر واحد على شئ فقال زياد بن ابيد الانصارى كين يجلس منا وقد
قرأنا القرآن فوالله لنقرأه ولنقر منه نسأنا وابنا فقال ثلثك امك يا زياد
ان كنت للمعرك من فقرا واهل المدينة هذه النوراة والابجيل عند اليهود
والنصارى فاذا يغنى عنهم قال جبير فلقيت عبارة بن الصامت فقلت الا
تسمع ما يقول اخوك ابو الدرداء فاخبرته بالذي قال ابو الدرداء قال صدق
ابو الدرداء ان لو شئت لاحد نكك باول علم يرفع من الناس للجنوع يشك
ان تدخل المسجد الجامع فلا ترى فيه رجلا خاشعا وقد اعتبر المجتهدون
في الامامة فتقديم العلم بالسننة والافرا والاورع ونحو ذلك وقد افوا ذلك
كله وصار هذا بينهم شريعة منسوخة فعمل ولا يعمل بها ولم يعتبروا الاما اعتبرته
الظلمة وعينوه للامامة وكوها حيث دفع لهم الرشوة فقالوا هذا هو
الامام الرايب فهو اولي كينما كان برأى عقولهم وقيا سائرهم الوهميه
واخر اصنهم النفسانية **وقد ذكر ابو داود في سننه** قال حدثنا عبد الله
ابن محمد النخيلي حدثنا محمد بن سلمة عن محمد بن اسحاق قال حدثني الزهري
حدثني عبد الملك بن ابي بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام عن ابيه
عن عبد الله بن زبعة قال لما استخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم وانا عنده
في نفر من المسلمين دعاه بلال الى الصلاة فقال دروا ابا بكر فيصلي بالناس
فخرج عبد الله بن زبعة فاذا عمر في الناس وكان ابو بكر غائبا فقلت يا عمر قم فصل
بالناس فيتقدم عمر فكبر فلما سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم صوته قال وكان عمر رجلا
جهدا قال فابن ابو بكر يا اي الله ذلك والمسلمون يا اي الله ذلك والمسلمون فبعث

الى ابي بكر فاجاب بعد ان صلى عمر تلك الصلاة فصرى بالناس **حدثنا** احمد بن صالح حدثنا
ابن ابي فديك حدثني موسى بن يعقوب عن عبد الرحمن بن اسحاق عن ابن شهاب
عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن عبد الله بن زبعة اخيه هذا الخبر قال لا سمع
النبي صلى الله عليه وسلم صوت عمر قال ابن زبعة خرج النبي صلى الله عليه وسلم حتى اطلع
راسه من حجرته ثم قال لا الا لا يصلي للناس ابن ابي فاذ يقول ذلك فغضب
استره فانظر يا ايها المؤمن المنصف كيف كان النبي صلى الله عليه وسلم عريضا على
تقديم الافضل في الامامة وتقديم الاحق بذلك مع وجود من كان في امامته كفاية
وهو عمر بن الخطاب رضي الله عنه وما ذلك الا السر عظيم يعلمه صلى الله عليه وسلم
وقد بين لامته بما غضب له واهتم لاجله ان هذا بين في الاحتفال له الى يوم القيامة
فاي عذر لمن لم يعتبره والفاه فان الله تعالى هو الحبيب عليه **ومن تقدم** للامامة
وليس هو الاحق لها **السند النكال** كما اخرج الاسيوطي في الجامع الصغير من رواية
العقيلي عن ابن عمر رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ام
وفهم من هو اقر الله بكتابه الله واعلم لم ينزل في سجال الى يوم القيامة استره واري
سفال ابلغ مما هو فيه ائمة زمانا في الساجد والجوامع من ترك العلم النافع ودعواهم
العلم مع الجهل النافع والتكبر والحب والرياء وجب الدنيا والتكالب على الوظائف
واكل الحرام والحسد لبعضهم بعضا الى غير ذلك **وفي كتاب سنن النسائي** قال باب
تطفيف الصلاة اخبرنا احمد بن سليمان قال حدثنا يحيى بن ادم قال حدثنا ذلك بن
معول عن طلحة بن عوف عن زيد بن وهب عن حذيفة انه راى رجلا يصلي
فطفف فقال له حذيفة فمذكم تصلي هذه الصلاة قال فمذ اربعين عاما قال
ما صليت اربعين عاما ولموت وانت تصلي هذه الصلاة لمت على غير فطرة محمد
صلى الله عليه وسلم ثم قال ان الرجل ليخفف ويتم ويكسر **وفي الفردوس** للديلمي
عن ابن عمر رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سيأتي على
اثنى زمان يصلي في المسجد فمذموم الرجل وزيادة لا يكون منهم مؤمن وعن
معاذ بن جبل رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سيأتي
على امتي زمان لا يبقى من القرآن الا اسمه ولا من الا سلام الا رسمه يعني يتشبهون

به وهم ابعد الناس منه مساجد عامرة فخراب من الهدى فقها ذلك الزمان بشر
فقها تحت ظل السماء منهم حبيبت الفتنة واليهام تغود **وعن حذيفة بن اليمان** قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سيأتي عليكم زمان لا يكون فيه شيء اعز من ثلاثة
اخ يستأمن به او يدعى من حلال او سنة يجعل بها **وعن عبد الله بن عمر** رضي الله
عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سيظهر لكم شياطين كان او تقهر سليمان
ابن داود في اليهود يصيرون حكمكم في مساجدكم ويجلسون معكم في مجالسكم ويجادلون
في الدين وانهم لشياطين في صورة الادميين كله من الفردوس الامام الى افظ
شديد به من مشرمان به شهيد به للحسرة الذي ربه الله تعالى **ورحم الله**
نك ابا حامد الغزالي فانه اورد في كتابه منهاج العابدين السابق ذكره ما يحث
على العزلة والانفراد عن اهل ذلك الزمان الذي هو فيه وفصل تفصيلا يعلم حكم
الله تعالى فيه مما يناسب ذلك الزمان واما لو شاهدنا هذا لاطلق في حجة
العزلة ولزوم البيوت وترك المحضرة في الجمع والجماعات بل كان يحكم بحجة المحضرة
في ذلك لما هم عليه اهل زماننا اليوم من الخلفات للشرعية الطاهرة في اعتقاد
واعمالهم واصوالهم وعباداتهم وطاعاتهم بل حكم بالكفر الصريح الذي نراه الان
نحن منهم في الاقوال والافعال ونكره بقلوبنا وباستننا بين اخواننا ومن
تجتمع به وفي كتابنا ونحارب في العلم النافعة ولا نجد من يقبل هذا الا النادر
القليل **والقد ذكر رحمه الله** في كتابه المذكور ان من يتيقن بالحقيقة ان الضرر
الذي يلحقه في مخالطة الناس بسبب هذه الفروض اي حضور الجمعة والجماعة
في الصلوات والاعباد ومواسم الحج وغير ذلك اعظم من تركها فحينئذ يكون له
عذر في ذلك **والقد رايت** في كتابه شرفا الله تعالى بعض السائح المنفرد من
اهل العلم وهو لا يحضر المسجد الحرام في الجماعات مع قربة منه وسلافة حاله
فما ورثه في ذلك يوما في حال تردى اليه فذكر ما اشرنا اليه وهو انه ما يجده من
الثواب لا يفي بما يلحقه من الالام والاشعث في الخروج الى المسجد ولقاء الناس
وجلة الامر انه لا يعتب على العذرة والله تعالى اعلم بالقدر وهو عليم بذات
الصدور **ثم قال** بعد كلام طويل اقول اذا هاجت الفتنة بعضنا في بعض و

انهم

تراجع

وتراجع الامر وولى الناس عن امر الدين مدبرين لا يرقبون في مؤمن الا ذمعة
ولا يطلبون علما ولا يرحقون مغيبا ولا يعينهم امر دينهم البتة وقرى الفتنة تنوع
العامدة وقد بين الى احوال العالم العذرة والعزلة والتفرد ودفع العلم واخاف
ان ما ذكرناه هو هذا الزمان النكد الصعب والله المستعان وعليه التكلان
واذا قال هذا الكلام ابو حامد الغزالي في عهد الخساسة فماذا نقول نحن الان
والمائة التي بقي منها اربع سنين **وقال** قبل ذلك في الكتاب المذكور اعلم ايها
الاخ في الدين ان الشارع صلوات الله عليه وسلامه وصف زمان العزلة وبين
نفعه ونفت اهله وامر فيه بالتفرد وكان لا محالة اعلم بالمصالح وانفع لك منها
لانفسا فان وجدت زمانك على ما وصف وبقي فاقبل امره عليه السلام واقبل
نصيحته ولا شك في انه كان اعرف بما يصلح لك في زمانك فلا تتعطل بالعلل الخاذلة
ولا تتأخر نفسك والافاق هالك ولا عذر لك والوصف الذي ذكرناه منها
ما هو في الخبر المشهور عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنه انه قال
بينما نحن حول النبي صلى الله عليه وسلم اذ ذكر الفتنة فقال اذا رايتهم الناس
مرجت عهودهم وخفت اماناتهم وكانوا هكذا وشبك بين اصابعهم فقلت
وما اصنع عند ذلك جعلني الله فداك قال انهم يبيتك واملك عليك لسلك
وخذا تعرف ودع ما تشك وعمايك بامر خادعة نفسك ودع عنك امر العامة
وذكر في خبر اخر انه عليه السلام قال في ذلك ايام الهمج قبل وما ايام الهمج قال
حينئذ لا يأت من الرجل جليسه **وذكر** ابن سعد رضي الله عنه في خبر اخر للحارث
ابن عميرة انه قال ان تدفع عن عمرك فسيأتي عليك زمان تشيخظبا و
قليل علمه كغير سوائه قليل عطية الهوى فيه قايد العلم قال وحتى ذلك
قال اذا اميتت الصلاة وقيلت ائمة واشتبهت الدية بعد من يسيرون الدنيا
فالنجا وحك ثم النجا **قلت** وجميع ما ذكر في هذه الاخبار تراها بعينك في زمان
واهله وانظر لنفسك **ثم ان السلف** الصالح اجمعوا على ان التجرد في زمانهم
واهله واشردوا العزلة وامروا بذلك وتواصوا به ولا شك انهم كانوا ابصر
وانصح وان الزمان لم يصير بعد هم خيرا كما كان بل اشر منه وامر وهو ما ذكر

عن يوسف بن اسباط رحمه الله انه قال سمعت النوري يقول والله الذي لا اله الا هو قد حلت العزلة في هذا الزمان **قلت** انما لي حلت في زمانه ففي زماننا هذا وجبت واقتضت والذي نقوله نحن الآن في زماننا هذا البت وجبت واقتضت في زمان الغزالي رحمه الله تعالى كانت هي الاسلام والايمان في زماننا هذا بحيث موه تركها واقتلط بالناس قاذر اسلامه وايمانته مجرد دعوى لا حقيقة لها في القلب كاسلام المنافق ومن عرفه انصف **قال رسول الله صلى الله عليه وسلم** اللهم لا يدركني زمان ولا تدركون زمانا لا يتبع فيه العلم ولا يستخيا فيه من الخليم قلوبهم قلوب الاعاجم والسنتهم السنة العرب رواه الامام احمد عن سهل بن سعد والحاكم عن ابي هريرة رضي الله عنه **وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم** اني اكون في امتي اقوام يتعاطى فقرهم وهم عضل المساكين اولئك شرار امتي رواه الطبراني عن ثوبان وعضل المساكين يجمع المعلقة في تضاد المعجزة صوابها **وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم** سيكون رجال من امتي ياكلون الوان الطعام ويشربون الوان الشراب ويلبسون الوان الثياب ويتشدقون في الكلام فاولئك شرار امتي رواه الطبراني وابو نعيم في الحلية عن ابي امامة **وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم** سيكون في اخر الزمان دينان القرافون ادرك ذلك فليتنفوا بالله منهم رواه ابو نعيم في الحلية عن ابي امامة **وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم** شرار امتي الذين ولدوا في النعيم وغدوا به ياكلون من الطعام الوان ويلبسون من الثياب الوان ويركبون من الدواب الوان يتشدقون في الكلام رواه الحاكم عن عبد الله بن جعفر **وروي** عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يخرج في اخر الزمان رجال يخلون الدنيا بالدنيا يلبسون للناس جلود الضان من اللين السنتهم احلامهم العسل وقلوبهم الذباب يقول الله عز وجل اي يغترونه ام علي يجفروا في حلفت لا بعثن علي اولئك منهم فتنة تدفع اليهم حيران رواه الترمذي من رواية يحيى بن عبيد سمعت ابي يقول سمعت ابا هريرة فذكره **وروي** عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من تخيب الى الناس بما يحبون وبارز الله بما يكره اتى الله وهو

عليه

عليه غضبان رواه الطبراني في الاوسط وعن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كان اخر الزمان صار بيني ثلاث فرق فرقة يعبدون الله خالعا وفرقة يعبدون الله رياء وفرقة يعبدون الله ليستا طوا به الناس فاد اجمعهم الله يوم القيامة قال الذي يستأكل الناس بعزقي وجلالي ما اردت بعبادتي فيقول وعزتك وجلالك استأكل به الناس قال لن يتفعلك ما جئت انطلقوا به الى النار ثم يقول للذي كان يعبد الله خالصا بعزقي وجلالي ما اردت بعبادتي قال بعزتك وجلالك انت اعلم بذلك من اردت به اردت به ذكرتك وجهك قال صدق عبدی انطلقوا به الى الجنة رواه الطبراني في الاوسط من رواية عبيد بن اسحاق العطار وبقية رواة ثقات والبيهقي عن مولى انس ولم يسمعه قال قال انس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكره باختصار **وعن التاسم بن خزيمة** ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يقبل الله عملا فيه مثقال حبة من خردل من رياء رواه ابن جرير الطبري مرسل **وروي** عن عدي بن حاتم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يؤمر يوم القيامة بناس من الناس الى الجنة حتى اذا دنوا منها واستشقوا ريحها ونظروا الى قصورها وما اعد الله لاهلها فيها فعدوا وان اصرقوا عنها لانصيب لهم فيها فيرجعون بحسرة ما رجع الاولون بمثلها فيقولون ربنا لو ادخلتنا النار قبل ان تربينا الجنة وفي رواية ان تربينا ما ربيتنا من ثوابك وما اعدت فينا لاوليائك كان اللهون علينا قال ذاك اردت به كنتم اذا خلوتكم بارزتموني بالعظيم واذا القيمت الناس لقيتموهم فحيتهم تراؤن الناس بخلاف ما تقطوني من قلوبكم هبتم الناس ولم تهابوني واخلفتم الناس كما تخلوني وتركتم الناس ولم تنكروا لي الي اليوم اذ يقام العذاب مع ما حرمتم من الثواب رواه الطبراني في الكبير والبيهقي **وفي جامع الحافظ ابي عيسى** الترمذي باسناده الى ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يخرج في اخر الزمان رجال يخلون الدنيا بالدنيا يلبسون للناس جلود الضان

من الذين يستقيم احوالهم قلوبهم قلوب الدنيا يقول الله ابي يغفرون
ام على يجتروون في حلفت لا بعثت على اولئك فتنة تدع الخليم منهم خيرا **وفي**
جامع الترمذي ايضا باسناده عن عرار بن حصيص قال سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول خير الناس قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم الذين
يلونهم ثم ياتي من بعدهم قوم يتسمون ويحبون السم يعطون الشهادة قبل ان
يسالوها **وفي جامع الترمذي** ايضا باسناده عن معاوية بن قررة عن ابيه
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا فسد اهل الشام فلا خير فيكم لا تزال
طايفة من امتي منصورين لا يضرهم من خذلهم حتى تقوم الساعة **وفي جامع**
الترمذي ايضا باسناده عن ثوبان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
انما انا فان علي امتي ائمة مضلين قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تزال
طايفة من امتي على الحق ظاهرين لا يضرهم من خذلهم حتى ياتي امر الله هذا
حديث صحيح **وفي جامع الترمذي** ايضا باسناده عن اسير بن مالك قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى يتفارب الزمان فتكون
السنة كالشهر والشهر كالجمعة والجمعة كالايوم والايوم كالساعة وتكون
الساعة كاللحظة بالنار وذكر **ابو عيسى الترمذي** باسناده عن ابي امية
السعياي قال اتيت ابا ثعلبة الخشني فقلت له كيف تصنع في هذه الآية
قال آية آية فقلت قوله يا ايها الذين امنوا عليكم انفسكم لا يضركم من ضل اذا
اهتديتم قال اما والله لقد سالت عنها خيرا سالت عنها رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال بل اثموا بالمعروف ونهاها عن المنكر حتى اذا رايت شيئا
مطاعا وهو مني متبعا ودنيا مؤثرة واعجاب كل ذي رأي برأيه فعليك بجاه
نفسك وضع العوام فان من ورائكم ايام الصبر فيهن مثل انقبضت على ليل
العامل فيهن مثل اجور ضيق رجل لا يعملون مثل عملك قال عبد الله بن المبارك
وزاد في غير غيبة قيل يا رسول الله اجور ضيق رجل منا او منهم قال لا بل اجور ضيق
منكم هذا حديث حسن **وذكر الغزالي** قال وعن سفيان الثوري ايضا انه
كتب الى الخواص اما بعد فانك في زمان كان اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ورضي

عنهم

عنهم يتبعون بالله من ان يدركوا فيها بلغنا ولهم من العلم والفضل ما ليس لنا
فكيف بنا حين ادركناه على قلة علم وقلة سيرة وقلة اعوان على الخير وكثرة من
الدنيا وفساد من الناس وان عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال في الغزاة راحة
من خلطاء السود وفي مثل هذا قليل
هذا الزمان الذي كنا نحاذره في قول لعب وفي قول ابن مسعود
ان دام هذا لم تحدث به غير لم يترك هيت ولم يفرح ببولود
دهر به الحق مردود باجمعه والظلم والبنى فيه خير مردود
ولقد وجدت عن سفيان بن عيينة انه قال قلت للثوري اوصني قال اقلل
من معرفة الناس قلت يرحمك الله اليس قد جأ في الخبر الكثر ومن معرفة
الناس فان لكل مؤمن شيئا قال لا احسبك قلت قط ما قلته الا ممن
تعرف قلت اجل ثم مات فرايت في المنام فقلت ايا عبد الله اوصني فقال
اقلل من معرفة الناس فان التخلص منهم شديد وقد قيل في هذا المعنى
وما زلت منذ لاح الشيب بعزقي افنتش عن هذا الوري والسف
فما ان عرفت الناس الاذ معتهم جزي الله خير اقل من لست بعزقي
وقال الفضيل هذا زمان احفظ فيه لسانك واخف مكانك وعالج قلبك
وخذ ما تعرف ودع ما تنكر **وعن داود الطائي** رحمه الله تعالى صم عن الدنيا
واجعل فطرك الاطرة وفر من الناس فرارك من الاسد **وقال يحيى**
معاذ رحمه الله تعالى رؤية الناس بساط الرياء وهولاء الزهاد قد فاقوا
على انفسهم من هذا المعنى حيث تركوا الملاقة وانتزادوا **ولقد ذكر** ان
هرم بن حبان قال لا وبيس القرني رحمه الله تعالى يا اويس صلت الزيادة
واللقاء فقال اويس قد وصلتك بما هو اضع منها وهو الدعاء على ظهر
الغيب لان الزيارة واللقاء يعرض منها التزوي والرياء **وقيل** لسليمان
الخواص قدم ابراهيم بن ادهم اخلا نائيه فقال لان النقي شيطانا ما ردا
احب الى من لقا به في شتكر واذ لك من قوله فقال اني اذا لقيت اخاف
ان اتزوي له واذا لقيت شيطانا امتنع منه فانه حال اهل الزهد

والرياضة في ملاقاتهم فكيف حال اهل الرغبة والبطالة بل حال اهل الشر والجهالة
واعلم ان الزمان قد أصبح في فساد عظيم واصبح الناس في ضركبير فانهم يشغلون
 عن عبادة الله تعالى حتى لا يكد يحصل لك منها شيء ثم يفسدون عليك ما
 حصل لك حتى لا يكد يسلم لك منه شيء فلزم منك العزلة والتفرد عن الناس
 والاستعاذة بالله من شر هذا الزمان واهله والله تعالى الحافظ بفضلهم
 ورحمته **فان قيل** اليس النبي صلى الله عليه وسلم يقول عليكم بالجماعة فان يد
 الله ثقا على الجماعة وان الشيطان ذئب الانسان ياخذ الشاردة والنجاسة
 والقاصية **وقال** عليه السلام اذ الشيطان مع الغد وهو من الاثنيتين
 ابعد فاعلم ان هذه وردت وايضا ورد الزم بيتك وعليك بالخاصة وامن
 بالعزلة والتفرد في زمان السوء ولا تناقض في قوله صلى الله عليه وسلم **فان**
قيل اليس قد قال الشارع صلى الله عليه وسلم رهبانية حتى الجلوس في السجدة
 وفيه زجر عن التفرد **فأعلم** ان ذلك في غير زمن الفتنة وبسط الكلام في
 هذا انتقام **وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم** سلامة الرجل في الفتنة
 ان يلزم بيته رواه الديلمي في مسند الفردوس عن ابي موسى الاشعري رضي الله
 عنه **واعلم** ان الفتنة المقتضية للعزلة عن الناس في زمانها هذا ما اخبر
 عنه النبي صلى الله عليه وسلم كما ورد في صريح الاحاديث التي قد مر ذكرها منها
 ان تغشوا الغيبة اي تكثر في الناس وقد فتنت الآن وكثرت حتى وصل
 الناس الى حد استخلاها واعانهم على ذلك علماء السوء فيجلسون في الرجل
 ثم يقولون هو مجاهد لا تخرم غيبته المجاهد بالعصية والعاقبة تقول
 نحن ما قلنا الا صدقا ومنها تفطيم ارباب الدنيا بحيث ينفرون من كل معصية
 ويسمون طاعة طاعة في دنياهم واحتقار الفقراء جدا بحيث يعدونهم محرومين
 استقياء ويقولون لو ان الله تعالى راض عنهم لرزقهم الدنيا واغناهم وجنهم
 فظهر اهل النكر على اهل الحق فترك المؤمن المتقي الخايف على دينه واجل نفسه
 من الدليل بين يدي المناققة الساقة القاهر الذي لا يبالي في اي دين هو
 بعد رواج دعواه الاسلام والايمان بين الناس يؤذيه بالعلم الكاذب والفتنة

عليه

عليه بفتح الاعمال والاقوال في عزمه وفي دينه وفي عقله ومع ذلك اعوان
 السوء الى غير ذلك مما يطول شرحه فهذه الامور وامثالها هي الفتنة التي كقطع
 الليل المظلم ومن كثرة اعتياد اهل الزمان عليها ووقوعها فيها من غير وجود
 منكر عليهم فيها اصلا لا يعرفونها ولا يبعدونها شيئا وربما بعض المغرورين يفضل
 زمانه هذا على الزمان الماضي ويهدم اهل من كثرة الجهل وعجز القلب وانطاس
 البصيرة بكل الحرام ومن يرد الله فتنته فلزم عليك له من الله شيئا واين
 ذلك الزمان زمان المحبة بين اهل من زمان النفاق والعداوات **اخرج**
 الحكيم الترمذي عن ابي الدرداء رضي الله عنه قال ما لكم لا تخابون وانتم اخوان
 على الدين ما فرق بين اهل العلم الا حيث سار ابركم ولو اجتمعوا على امر تخابتم ما
 هذا الامن قلنا الايمان في صدوركم ولو كنتم توفقون بخير الاخرة ومشرها
 لكنتم للاخرة اطلب فبئس القوم انتم الا قليلا منكم ذكره المناوي في شرح الجامع
 الصغير فقد خاب قوما وجد هم كذا لك والآن يجمعهم ساكنون هذه
 المسالك فالعزلة والعزلة والذل في الخلطة واول الغيت قطرة واول البغيطة
 والعامل يرم نفسه بزمام العقل ويلبس بطيخ النفل ولا يترك النفاق في بيت
 في قلبه بالخلطة نبات العقل **ومن وجدنا** انه لزم بيته الامام الفقيه الحنفى
 الحسن بن علي بن محمد بن الحسين السني البزدي ابو ثابت الامام ابن الامام
 ولد بسمرقند ولما مات والده حمله عمه القاضي ابو اليسر المعروف بالصدر الى بخارى
 ورباه احسن تربية ونشأ مع ولده وتفقه على عمه بخارى ثم انتقل الى مرو
 وسكنها مدة من الزمان ثم لما مات ابن عمه ابو المعالي القاضي احمد بن ابي اليسر
 منصرفا من الحجاز روى القاضي بخارى وبقي على ذلك مدة ثم صار في عهد منصور
 لا يزدده وسكنها وكان حسن السمعة ساكنا وقورا ملازما بيته حسن الصلاة
 قال السمعاني سمعت منه المسند الكبير لعل بن عبد العزيز في ثلاثين جزءا وكانت
 ولادته بسمرقند سنة ثمان وسبعين واربعمائة ووفاته سنة سبع وخمسين
 وخمسمائة كذا في كتاب الجواهر المضية في طبقات الحنفية لعبد القادر القرطبي **ومن**
لزم بيته ايضا الامام الفقيه الحنفى ابراهيم بن رستم ابو بكر المروزي احد الاعلام

تفقه على محمد بن الحسن وروى عن أبي عصمة نوح بن أبي مريم المروزي واسد بن عمرو
الجللي وهما من تفتحا على أبي حنيفة وسمع من مالك والثوري وسعيد وغيرهم قال
الدارقطني سالت يحيى بن معين عن إبراهيم بن رستم فقال ثقة وعرض عليه المأمون
القضا فاستمع وانصرف الى منزله فتصدق بعشرة آلاف درهم ذكره عبد القادر في
كتابه المذكور **ومن لازم بيته** الفقيه ابو جعفر الهندواني قال عبد القادر في كتابه
المذكور في ترجمة ابراهيم بن سلم ابو اسحاق الشكافي بكسر الشين البصري وفتح الكاف
وفي اخره النون نسبة الى شكان قرية من قرى بخارى وهو فقيه فاضل تفقه
على أبي بكر محمد بن الفضل قال ابو كامل البصري سمعت ابا اسحاق الشكافي يقول
قد كنا فرغنا من تعليق الفقه وكنا اهل الصدر في مجلس الامام ابي بكر محمد بن الفضل
حتى حمل الفقيه ابو جعفر الهندواني من بلغ فسرنا الامام اليه للمواصلة وقال
ذاكره بالمشكلات حتى بيتا نلت بكم الفقيه ولا تزيدوه وحشة الودعة **ومن**
لزم بيته الامام الفقيه الحنفى ابراهيم بن محمد بن ابراهيم بن ذرية قيس بن وايل
ابن ابراهيم بن سعد بن عامر الصافي الفقيه القاضي تفقه على ابي عبد
الله الدامغانى قال وكان انظر اصحاب ابي حنيفة في زمانه وكان ينوب عن
قاضي القضاة الزبني الى ان كبر وعجز عن الحركة وقعد في داره ذكره عبد القادر
في كتابه المذكور **ومن لازم بيته** ايضا الامام الفقيه الحنفى احمد بن علي بن
هبة الله بن محمد بن علي البخاري ابو الفضل بن قاضي القضاة ابي طالب الانصاري
والده جمل اليه القضاء ببغداد وخطب باقضى القضاة ثم عزل وبقي ملازما
لخوذه الى ان توفي في يوم الاربعاء الاربع خلون من ذي الحجة سنة تسع وثمانين
وخمسائة ذكره عبد القادر في كتابه المذكور **ومن لازم بيته** ايضا الامام
الفقيه الحنفى احمد بن علي بن محمد بن علي بن محمد بن الحسن بن عبد الملك القاضي
الدامغانى ابو الحسن وكان فاضلا من بيت العلم ورايته ملازما بيته اول
ورود ببغداد مات ليلة الاربعاء حادى عشر جمادى الاخر سنة اربعين وخمسائة
ذكره عبد القادر في كتابه المذكور **ومن لازم بيته** الامام
الجليل احمد بن علي ابو بكر الوراق ابو الفرج محمد بن اسحاق شارج مختصر الطحاوى

ذكر

ذكره في الفقيه انه خرج حاجا الى بيت الله الحرام فلما سار مرحلة قال لاصحابه يدوني ارتكبت
سبع مائة كبيرة في مرحلة واحدة فمعه ذكره عبد القادر في كتابه **ومن لازم بيته** ايضا
الامام الفقيه الحنفى احمد بن عيسى الزبني ذكره الصيرى في طبقة الخصاف قال وكان
اليه احدا بنى بغداد والباب الاخر الى اسماعيل بن اسحاق ثم استعفى في ايام المعتز
ورد عليهم العهد ولزم بيته واشتغل بالعبادة حتى مات **ثم روى** الصيرى بسند
الى محمد بن يوسف القاضي قال ركبت يوما من الايام مع اسماعيل بن اسحاق الى احمد
ابن عيسى الزبني وهو ملازم لبيته فرايته شيخا مضر اثر العبادة عليه فرايت
اسماعيل اعظمه اعظما شديدا وساله عن نفسه واهله وعجائزه وجلست عنده
ساعة ثم انصرفنا فقال لي اسماعيل يا بني تعرف هذا الشيخ قلت لا قال هذا الزبني
القاضي لزم بيته واشتغل بالعبادة هكذا يكون القضاء لا يؤمن ذكره عبد القادر
في كتابه **وفي العار** في لابت فتيبة في ترجمة شعبة بن الحجاج بن المحدثين قال وكان
يقول والله لانا في الشعر اسلم مني في الحديث ولو اردت الله ما خرجت اليكم ولو ارادني
الله ما جئتكم في ولكنا خب المدح ونكر الذم **وذكر في ترجمة داود الطائي** انه كان
قد جمع الحديث وفقه وعرف النحو وايام الناس ثم تعبد فلم يتكلم في شيء من ذلك
وجلس في بيته عشرين سنة او نحوها **وذكر** الاسيوطي في طبقات النخوة في ترجمة
الشيخ الامام محمد بن يوسف شمس الدين القونوي الحنفى الامام العالم العلامة
الزاهد الا واحد الكبير بقية السلف كان اماما في العلوم شيخ الحنفية في عصره
اقبل اخر عمره على الحديث ولم يشتغل بغيره وله اختيارات تحالف المذهب لا جل
الحديث وكان صالحا دينيا زاهدا وكان الشيخ تقي الدين السبكي مبالغا في تعظيمه
ويقول لا اعلم اليوم مثله في الدين والعلم وكان لا يخرج من بيته لجماعة ولا جمعة
وذكر الاسيوطي ايضا في كتابه المذكور ان من شعرا احمد بن محمد بن النقيب البغدادي
الشهرستاني صاحب مصنفات قوله قد بلوت الناس حتى لم اجد شخصا امينا
وانتهت حال الورد صرت للبيت خدينا مادم الوحدة حيا واخرم تجمع حيا
انما السالم من لم يتخذ خلقا قريبا **وذكر في ترجمة ابراهيم بن محمد بن محمد بن**
احمد بن علي الهاشمي الحسيني ابي علي النخعي انه سافر الى الشام ومصر ثم رجع الى

وطنه بالكوفة الى ان مات رحمه الله تعالى وفي ترجمة ابراهيم بن محمد بن غالب المرسى
 الانصاري وكان فاضلا زاهدا قرا النجاشي والقرآن ولم يدخل الحمام اربعين سنة
وذكر في ترجمة ابي بكر بن احمد بن دميم ايمى ابو العتيق وكان فقيها نبيل عالما
 عارفا بالفقه واصوله والنحو واللغة والحديث والتفسير ورعا زاهدا صالحا عابدا
 متواضعا حسن السيرة قافيا باليسير كثير الصيام والقيام وجيرا عند الخاص والعامة
 يحب الخلوة والانفراد **وذكر في ترجمة ابي بكر بن محمد بن قاسم المرسى** الشيخ محمد بن
 التوبسي اشهر فضله وشاع وكان مرضي الطريقة يجب الانتفاع والخلوة
وذكر في ترجمة الحسن بن احمد العطاس ابي العلاء الهمداني كان اماما في علوم القرآن
 والحديث بالزهد وحسن السيرة والطريقة والتمسك بالسنة وله تصانيف في انواع
 من العلوم وكان عفيفا لا يتزوج الى احد ولا يقبل مدرسة ولا ربا طارعا كان يقرى
 في داره وشاع ذكره في الافاق وكانت السنة ستمائة ولا يمس الحديث الا متوقفا
قال الشهاب الخفاجي رحمه الله تعالى في الترجمة شيخ الاسلام سراج الدين
 الحائري الحنفى المقتضى هو في فقه ابي حنيفة الجامع الكبير وليس له في العلوم نظير
 وقور حليم لا يعرف الطيش والخفة وله ثروة عظيمة وعفة حسن اللباس
 منقطع عن سائر الناس قلده درهما عرفه بالزمان واقدره على الاشياء بالوحدة
 وترك الاخوات كما قلت

لا تلقى على انفرادى وحى وحدثي واعتوال اطماع هي
 علمتني الايام مذكنت حملا خلوة الاربعين في بطن ابي
وقال عبد القادر القرشي في الجواهر المضية في طبقات الحنفية في ترجمة احمد بن
 محمد بن عيسى بن الازهر البرقي الفقيه الحنفى استاذ الطائفة وحدث بالكثير وكتب
 وصنف المسند قال الخطيب كان ثقة حجة وقد لزم بيته واستغل بالعبادة حتى
 مات رحمه الله تعالى **ذكر الخطيب** باسناد الى العلامة بن صاعد بن محمد انه
 رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم في النوم وهو جالس في موضع فدخل عليه ابو
 العباس احمد بن محمد البرقي فقام اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وصاح في
 وقيل بين عينيه وقال عرجا بالذي يجعل بيني وبينك وكان اذا دخل ابو

العباس البرقي الى العلامة بن صاعد رقص اليه وقبل بين عينيه وقال هكذا رأيت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل بك مات سنة ثمانين ومائتين **وذكر في طبقات**
 الحنفية ايضا في ترجمة داود بن نصير الطائي كان محدثا درس الفقه وغيره من
 العلوم ثم اختار بعد ذلك العزلة وكان محارب بن دنا ويقول لو كان داود في الامم
 الماضية لقص الله عليه من خبره وكان بن المبارك يقول وهل الامر الا ما كان عليه
 داود قال الطائي حدثنا ابن ابي عمير حدثنا محمد بن مروان الخفاف قال كنت
 اسماعيل بن حماد بن ابي حنيفة يقول قال محمد بن الحسن كنت اتي داود الطائي في
 بيته فاساله عن مسألة في وقع في قلبه انها ما احتاج اليه لامر ديني اجابني
 فيها وان وقع في قلبه انها من مسائلنا هذه تبسم في وجهي وقال ان لنا مشغلا ان
 لنا مشغلا **وذكر في طبقات الحنفية ايضا** في ترجمة محمد بن محمد بن احمد القمي
 كان من فقهاء الحنفية وكان شيخا فاضلا جميل الطريقة متدينا لاهل
 بيته قليل للمخاطبة للثلاثين سنة احدى وعشرين وستائة **وذكر ايضا**
 في ترجمة مسلم بن سلامة شبيب النخعي قال ابن العديم كان فقيها فاضلا فرائد
 له بيتين اجازتهما بعد بيتين هما لعبد المحسن الصوري وهما قوله
 • انت بوجدتي حتى لو اني رايت الاشياء لاستوحشت منه
 • ولم تدع التجارب لي صديقا اميل اليه الا ملت عنه
 فاجازها ابن سلامة بقوله
 • لاني قد خبرتهم انتقادا • فسر من شئت فزمت تعد منه
 • اذا عاشرت خلا كان جلا • وان تسال عن العاصي يكنه

وذكر ايضا في الكتاب المذكور في ترجمة يونس بن ابراهيم بن سليمان بن فدي
 بن الدين الحنفى كان شيخا فاضلا عارفا بالنحو واللغة جيا في الانفراد ما سكت
 سبع وتسعين وستائة بصحة **وذكر ابن قتيبة** في كتابه المعارف قال الواقدي
 كان مالك بن انس ياتي المسجد ويشهد الصلوات والجمعة والحناء يزور ويورد
 المرضى ويعطي الحقوق ويحلب في المسجد ويحجم اليه اصحابه ثم يركب الى
 في المسجد فكان يصلي ويصرف الى منزله وترك حضور الجنازة فكان ياتي

اصحابنا فيمنعهم ثم ترك ذلك كله فلم يكن يشهد الصلاة في المسجد ولا الجمعة ولا يأتي احد
 فيعزيه ولا يقضي لخصا واحدا من الناس له ذلك حتى مات عليه ورجا كل من ذلك
 فيقول ليس كل الناس يقدر ان يتكلم بعذره انتهى **واذا كان المطر والطين**
 معدودا من الاخذار في صدر الاسلام لانه به يحصل اذى حرج على الملك والخرج
 مرفوع شرفا فليكن بما يحصل به الكبر حرج وادنى مصيبة في الدين من المكاره التي
 تظهر ولا يقدر للملك على انكارها ولا على ذكرها وانصرح بها لما يلزم من ذلك
 من التوضيح للادب في الالفة فيما لا ينفع ذكره ولا يمكن اصلاحه **روى ابن ماجه**
 في سننه قال حدثنا ابو بكر بن شيبه حدثنا اسماعيل بن ابراهيم عن خالد
 الخزاز عن ابي الملبج قال خرجت في ليلة مطيرة فلما رجعت استنقحت فقال ابي من
 هذا قال ابو الملبج لقد رايت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية وضعا
 سماه لم تبطل اسافلنا فنادى منادى رسول الله صلى الله عليه وسلم صلوا في
 رحاكم **حدثنا** عبد الرحمن بن عبد الوهاب حدثنا الضحاك بن مخلد عن عباد
 ابن منصور قال سمعت عطاء يحدث عن ابن عباس عن رضى الله عنهما عن النبي
 صلى الله عليه وسلم انه قال في يوم جمعة مطيرة صلوا في رحاكم **حدثنا** احمد
 ابن عتبة حدثنا عباد بن عباد الهيلي حدثنا عاصم الاصول عن عبد الله بن
 الحارث بن نوفل ان ابن عباس رضى الله عنهما امر المؤمنين ان يؤذون يوم
 الجمعة وذلك يوم مطيرة فقال الله اكبر الله اكبر اشهد ان لا اله الا الله اشهد
 ان محمدا رسول الله ثم قال لم ناد في الناس فليصلوا في بيوتهم فقال له الناس
 ما هذا الذي صنعت قال فعل هذا من هو خير مني فامروني ان اخرج
 الناس من بيوتهم ويأتون يدوسون الطين الى ركبهم **ذكر ابو داود** في سننه
 قال حدثنا محمد بن كثير اخبرنا همام عن قتادة عن ابي مليح عن ابيه ان
 يوم حنين كان يوم مطر فامر النبي صلى الله عليه وسلم ان يديه ان الصلاة
 في الرجال **حدثنا** محمد بن الحسين حدثنا عبد الاعلى حدثنا سعيد عن صاحب
 له عن ابي مليح ان ذلك كان يوم جمعة حدثنا نصر بن علي قال سفيان
 ابن عيينة خبرنا خالد الخزاز عن ابي قلابة عن ابي الملبج عن ابيه انه

شاهد

شهد النبي صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية في يوم الجمعة واصحابهم لم تبطل اسفل
 فعالهم فامروهم ان يصلوا في رحالهم وفي طين **طابت** اماكنهم لايت ذنوبهم اليوم
 قال في ترجمة احمد بن خالد بن يزيد من اهل الاندلس يعرف بابن الجباب قرطبي
 كان امام وقته غير مدافع في الفقه والحديث والعبادة ضابطا متقنا خيرا فاضلا
 ورعا جمع علوم واجتهاد عالما قال ابو عمر بن عبد البر لم يكن بالاندلس افقه
 منه ومن قاسم بن محمد بن قاسم وغلب عليه اخر عمره نشر العلم وكانت امة تزد
 وهي حامل به من يقول لها في بطنك نطفة تضي منها الدنيا وسع منه علم كثير
 والحق مستحدث مالك وكتاب فضائل الوضوء والصلاة وكتاب قصص
 الانبياء ولم يزل على الانقياض والعبادة وتزوم بيته ونشوا العلم الى ان توفي
 ليلة الاثنين منتصفا جمادى الآخرة سنة اثنين وعشرين وثلثمائة ومائة
 سنة ست واربعين وما تثنى **ذكر في ترجمة احمد بن محمد بن علي بن**
 هلال الربعي منسوبة الى ربيعة الفرس ابن نزار بن معد بن عدنان امام عالم
 فاضل متقن في علوم شتى وله توالييف عديدة منها شرح ابن الحاجب الفقهي
 في تمانية اسفار كبار وله شرح على كافيته ابن الحاجب في النحو وتفسير اية الكرسي
 وغير ذلك وكان مع مجموع فضائلها ملأ الذكركثير الغزلة عن اهل المناصب
 بل عن الناس ما عداها من طلبة ونسأل الله تعالى ان يصلح الاحوال
 ويختم بحسن المرجع والمآل وصلى الله على سيدنا محمد وعلى اله واصحابه اشرافا
 اصحاب واكرم آل وقد تم ما اردنا جمعه في هذه اللوحة
 في ثلثي الثلاثين من شهر ربيع الثاني سنة ست

- وشعيب والي والمجد له وحده
- علي بن الفقيه الملك الغفر
- محمد بن احمد بن زور
- جزي القنده
- ١٣٣٣
- ١٣٣٣
- ١٣٣٣

الحمد لله
 على هذا الجمع الشريف
 الذي به العبد الفقير اليه سبحانه
 مع ما عساه يسند اليه من
 حفظ الله تعالى له
 محمد ابو الطاهر
 في شهر ربيع الثاني
 سنة ست

Süleyman ve U. 1000. 1881
Yeni Hacı Hacı Hacı Hacı
Yeni Hacı Hacı Hacı Hacı
Eski Kayıtlar 1 660

